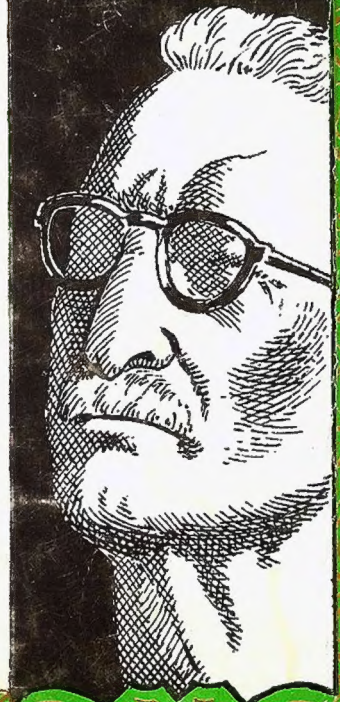


عبد الله بن محمد بن عبد الله



عقليات الإمام عليه



الناشر
دار الكتاب العربي
بيروت - لبنان

عقريه الامام علي



عَفْرِةُ الْإِمَامِ عَلِيٍّ

تأليف
عباس محمود العقاد

الناشر
دار الكتاب العربي
بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة
بيروت ١٣٨٦ هـ ١٩٦٧ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقديم

في كل ناحية من نواحي النفوس الانسانية مُلتقى بسيرة علي بن أبي طالب رضوان الله عليه ..

لأن هذه السيرة تخاطبُ الانسانَ حينما اتجه اليه الخطابُ البليغ من سير الأبطال والعظماء ، وتثير فيه أقوى ما يثيره التاريخ البشري من ضروب العطف ومواقع العبرة والتأمل .

في سيرة ابن أبي طالب مُلتقى بالعاطفة المشبوبة والاحساس المنطلق إلى الرحمة والاكبار . لأنه الشهيد أبو الشهداء ، يجري تاريخه وتاريخ أبنائه في سلسلة طويلة من مصارع الجهاد والهزيمة ، ويتراءون للمتتبع من بعيد واحداً بعد واحد شيوخاً جللهم وقار الشيب ثم جللهم السيف الذي لا يرحم ، أو فتياناً عُجلوا وهم في نضرة العمر يحالُ بينهم وبين متاع الحياة ، بل يُحال بينهم أحياناً وبين الزَّاد والماء ، وهم على حياض المنية جِيعاً ظمأ .. وأوشك الألم لمصرعهم

أن يصبغ ظواهر الكون بصبغتهم وصبغة دمائهم ، حتى قال
شاعرٌ فيلسوفٌ كأيّ العلاء لا يظن به التشيع بل ظنت بإسلامه
الظنون :

وعلى الأفق من دمَاء الشهيد بن عليّ ونجله شاهدان
فهما في أواخر الليل فجرا ن ، وفي أولياته شفقان

وهذه غاية من امتزاج العاطفة بتلك السيرة قلما تبلغها في سير
الشهداء غاية ، وكثيراً ما تتعطش إليها سرائر الأمم في قصص
الفداء التي عمرت بها تواريخ الأديان ..

وفي سيرة ابن أبي طالب ملتقى بالخيال حيث تحلق الشاعرية الانسانية
في الأجواء أو تغوص في الأغوار . فهو الشجاع الذي نزعت به
الشاعرية الانسانية منزع الحقيقة ومنزع التخيل ، واشترك في تعظيمه
شهود العيان وعشاق الأعاجيب ... ألم يُحارب المردة في فلواتها ؟ ..
ألم يخلق له الرواة أنداداً من المناجزين المبارزين لم يخلقهم الله ؟ ..
ألم يستصغر عليه المحبّون الغالبون في الحب أن يصرع من عرفنا من
خصومه فأنشئوا له من الخصوم المغلوبين من لم يعرفهم ولم يعرفوه ؟ ..
ألم يُوشك من وصفوه ووصفوا وقعاته وفتكاته أن يلحقوه بأب مال
الأساطير وهو أصدق الأبطال في أصدق مجال .

وَتَلْتَقِي سِيرَتُهُ - عَلَيْهِ رِضْوَانُ اللَّهِ - بِالْفِكْرِ كَمَا تَلْتَقِي بِالْخِيَالِ
وَالْعَاطِفَةِ ، لِأَنَّهُ صَاحِبُ آرَاءٍ فِي التَّصَوُّفِ وَالشَّرِيعَةِ وَالْأَخْلَاقِ سَبَقَتْ
جَمِيعَ الْآرَاءِ فِي الثَّقَافَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ ، وَلِأَنَّهُ أَحْجَى الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ
أَنْ يُعَدَّ مِنْ أَصْحَابِ الْمَذَاهِبِ الْحَكِيمَةِ بَيْنَ حُكَمَاءِ الْعُصُورِ ،
وَلِأَنَّهُ أُوتِيَ مِنَ الذِّكَاةِ مَا هُوَ أَشْبَهُ بِذِكَاةِ الْبَاحِثِينَ الْمُنْقَبِينَ مِنْهُ
بِذِكَاةِ السَّاسَةِ الْمُتَغَلِّبِينَ فَهُوَ الذِّكَاةُ الَّذِي تَحْسُهُ فِي الْفِكْرَةِ وَالْخَاطِرَةِ
قَبْلَ أَنْ تَحْسَهُ فِي نَتِيجَةِ الْعَمَلِ وَبِحَرَى الْأُمُورِ .

وَلِلذَّوقِ الْأَدْبِيِّ - أَوِ الذَّوْقِ الْفَنِيِّ - مُلْتَقَى بِسِيرَتِهِ كَمُلْتَقَى الْفِكْرِ
وَالْخِيَالِ وَالْعَاطِفَةِ ، لِأَنَّهُ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِ كَانَ أَدِيبًا بَلِيغًا لَهُ نَهْجٌ
مِنَ الْأَدَبِ وَالْبَلَاغَةِ يَقْتَدِي بِهِ الْمُقْتَدُونَ ، وَقَسَطَ مِنَ الذَّوْقِ مَطْبُوعٌ
يَحْمَدُهُ الْمُتَذَوِّقُونَ ، وَإِنْ تَطَاوَلَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمُ السَّنُونَ . فَهُوَ الْحَكِيمُ
الْأَدِيبُ ، وَالْخَطِيبُ الْمُبِينُ ، وَالْمُنْشِئُ الَّذِي يَتَّصِلُ أَنْشَاؤُهُ بِالْعَرَبِيَّةِ
مَا اتَّصَلَتْ آيَاتُ النَّاثِرِينَ وَالنَّازِمِينَ ..

وَلِلنَّفْسِ الْإِنْسَانِيَّةِ نَوَاحِيهَا الْكَثِيرَةُ غَيْرُ نَوَاحِي الْعُطْفِ وَالتَّخِيلِ
وَالْتَفَكِيرِ ، وَتَذُوقِ الْحَسِّ الْجَمِيلِ مِنَ التَّعْبِيرِ .

فَمِنْ نَوَاحِيهَا الْكَثِيرَةِ نَاحِيَةٌ لَمْ تَنْقَطِعْ قَطٍ فِي زَمَنِ مِنَ الْأَزْمَانِ ،
وَهِيَ نَاحِيَةُ الْخِلَافِ بَيْنَ الطَّبَائِعِ وَالْأَذْهَانِ ، أَوْ نَاحِيَةُ الْخُصُومَةِ

الناشئة أبداً على رأي من الآراء ، أو حق من الحقوق أو وطن من الأوطان .

فقد يفتّر العقل والذوق بعض حين ، وقد يفتّر الخيال والعاطفة بعض حين ، ولكن الذي لم يفتّر قط ولا نخلاله يفتّر في حين من الآحايين خصام العقول وجدل الألسنة واختلاف المختلفين وتشيع المتشيعين .

وان ها هنا للمجال الرغيب والملتقى القريب في سيرة هذا الامام الأوحد التي لاتشبهها سيرة في هذه الخاصة بين شتى الخواص ، وهو رضوان الله عليه قد قال في ذلك أوجز مقال حين قال :

« ليحبنى أقوام حتى يدخلوا النار في حبي ، ويبغضني أقوام حتى يدخلوا النار في بغضي » . . . أو حين قال : « يهلك في رجلاّن : مُحِبٌّ مُفْرَطٌ بما ليس فيّ ومُبْغِضٌ يَحْمِلُهُ شَتَائِي عَلَيَّ أَنْ يَبْهَتَنِي » .

وصدقَ الامامُ الكريم في غلوّ الطرفين من مُحبيه ومن مُبغضيه . فقد بلغ من حُب بعضهم إياه أن رفعوه الى مرتبة الآلهة المعبودين ، وبلغ من كراهة بعضهم إياه أن حكموا عليه بالمروق من الدين : هُنا الروافض الغلاة يَعْبُدُونَهُ وينهاهم عن عبادته فلا يطيعونه .. ويستتيبهم فيصرون على الكُفر أي اصرار ، ويأمرُ باحراقهم فيقولون

وَمُ يُسَاقُونَ إِلَى الْخَفِيرَةِ الْمُوقَدَةِ : أَنَّهُ اللَّهُ وَأَنَّهُ هُوَ الَّذِي يُعَذِّبُ
بِالنَّارِ ! ..

وَهَنَّاكَ الْخَوَارِجُ الْغُلَاةُ يَعلَنُونَ كُفْرَهُ وَيَطْلُبُونَ مِنْهُ التَّوْبَةَ إِلَى اللَّهِ
عَنْ عَصِيَانِهِ .. وَيَسُبُّونَهُ عَلَى الْمَنَابِرِ كَمَا سَبَّهَ خُصُومُهُ الْأُمَوِيُّونَ الَّذِينَ
خَالَفُوهُمْ فِي الْعَقِيدَةِ وَوَأَفَقَوْهُمْ عَلَى السَّيَابِ ..

مِيدَانٌ مِنْ مَيَادِينِ الْمَلَاحَةِ لَمْ يَتَسَّعْ قَطُّ مِيدَانٌ مُتَّسِعُهُ فِي تَوَارِيخِ
الْأَبْطَالِ الْمَعْرِضِينَ لِلْحُبِّ وَالْبَغْضَاءِ : يَقُولُ أَنَسٌ : إِلَه . وَيَقُولُ أَنَسٌ :
كَافِرٌ مُطْرُودٌ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ! ..

وَنَاحِيَةٌ أُخْرَى مِنْ نَوَاحِي النَّفْسِ الْكَثِيرَةِ تَلَاقِيهَا سِيرَةُ الْإِمَامِ فِي
أَكْثَرِ مِنْ طَرِيقٍ : وَتِلْكَ هِيَ نَاحِيَةُ الشُّكُوفِ وَالْتِمَرْدِ أَوْ نَاحِيَةُ الشُّوْقِ
إِلَى التَّجْدِيدِ وَالْإِصْلَاحِ .

فَقَدْ أَصْبَحَ اسْمُ عَلِيٍّ عَلَمًا يَلْتَفُّ بِهِ كُلُّ مَغْصُوبٍ ، وَصِيحَةً يَنَادِي
بِهَا كُلُّ طَالِبِ إِصْلَاحٍ ، وَقَامَتْ ، بِإِسْمِهِ الدَّوْلُ بَعْدَ مَوْتِهِ لِأَنَّهُ لَمْ تَقُمْ لَهُ
دَوْلَةٌ فِي حَيَاتِهِ . وَجَعَلَ الْغَاضِبُونَ عَلَى كُلِّ مُجْتَمَعٍ بَاغٍ ، وَكُلِّ حُكُومَةٍ
جَائِرَةٍ . يَلُودُونَ بِالدَّعْوَةِ الْعُلُويَّةِ كَأَنَّهُا الدَّعْوَةُ الْمُرَادِفَةُ لِكَلِمَةِ الْإِصْلَاحِ ،
أَوْ كَأَنَّهُا الْمُنْفَسُ الَّذِي يَسْتَرْوِحُ إِلَيْهِ مَكْظُومٌ .. فَمَنْ نَازَعَ فِي رَأْيٍ ، فَفِي
اسْمِ عَلِيٍّ شِفَاءٌ لِنَوَازِعِ نَفْسِهِ ، وَمَنْ ثَارَ عَلَى ضَيْمٍ فَفِي اسْمِ عَلِيٍّ حَافِزٌ
لِثَوْرَتِهِ وَمَرْضَاةٌ لِنَفْسِهِ ، وَمَنْ وَاجَهَ التَّارِيخَ الْعَرَبِيَّ بِالْعَقْلِ أَوْ بِالنَّوْقِ

أو بالخيال أو بالعاطفة فهناك مُلتقى بينه وبين عليّ في وجهه من
وُجوهه ، وعلى حالة من حالاته . وتلك هي المزية التي انفرد بها
تاريخُ الامام بين تواريخ الأئمة الخلفاء ، فأصبحت بينه وبين قلوب
الناس وشائج تخلقها الطبيعة الأدمية إن قصر في خلقها التاريخُ
والمؤرخون .

وكل مُلتقى من هذه الملتقيات يدع الكاتب في حذر ما بعده من
حذر ، لأن اشتباك العوامل النفسية يزيدُ صعوبة الباحث عن نفس
من النفوس ، ولا ينقصها أو يؤولُ بها الى البساطة والوضوح ،
وكلمًا قلت هذه العوامل وانحصرت في ناحية من النواحي سهل
الخلاص الى مقطع الحق فيها . فالبطلُ الذي يلتقي بالفكر وحده
أسهلُ من البطل الذي يلتقي بالفكر والعاطفة ، وإن هذا لأسهلُ من
الذي يلتقي بالفكر والعاطفة والخيال ، وكلُّ أولئك أسهلُ ممّن يلتقي
في ألف سنة متوالية بدخائل النفوس جميعاً من طموح الى المثل الأعلى ،
أو حرص على الملاحاة ، أو شغفٍ بالبلاغة أو رياضةٍ على التقوى ،
مزيداً على التخيل والشعور والتفكير .

لهذا نعلم غير مترددين في علمنا ان واجبنا في « عبقرية الامام »
مرسوم الغاية والطريق ، وهو واجب التبسيط والتقصّد الى الخطوة
الوسطى ، وفي علمنا بهذا بعضُ التيسير ، وإن لم يكن فيه كلُّ التيسير ،

نرجع « بعقرية الإمام » الى الحقيقة الوسطى .

نرجع من عشرين طريقاً الى بداية واحدة ، لأن الطريق الواحد
لا تؤدي اليها أقرب أداء . وحسبنا أننا عرفنا ضرورة الرجوع من كل
هذه الطرق الى تلك البداية المقصودة فعلى بركة الله ..

عباس محمود العقاد

صِفَات

المشهور عن عليّ كرم الله وجهه انه كان أول هاشمي من أبوين هاشميين .. فاجتمعت له خلاصة الصفات التي اشتهرت بها هذه الأسرة الكريمة وتقاربت سماتها وملاحظها في كثير من أعلامها المقدمين ، وهي في جملتها النبل والأيد والشجاعة والمروءة والذكاء ، عدا المأثور في سماتها الجسدية التي تلاقت أو تقاربت في عدة من أولئك الأعلام .

فهو ابن أبي طالب عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ، وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف .

وقيل ان اسمه الذي اختارته له أمه : حيدرَة باسم أبيها أسد ، والحيدرة هو الأسد .. ثم غيَّره أبوه فسماه علياً وبه عُرف واشتهر بعد ذلك .

وكان عليّ أصغرَ أبناء أبيه ، وأكبر منه جعفر وعقيل وطالب ،

وبين كل منهم وأخيه عشر سنين .

قيل ان عقيلاً كان أحبّ هؤلاء الاخوة الى أبيه ، فلما أصاب القحط قريشاً وأهاب رسول الله عليه السلام بعميه حمزة والعباس أن يحمّلوا ثقل أبي طالب في تلك الأزمّة جافوه وسألوه أن يدفع اليهم ولده ليكفوا أمرهم ، فقال : دُعوا لي عقيلاً وخذوا من شئتم . فأخذ العباس طالباً وأخذ حمزة جعفر واخذ النبي عليه السلام علياً كما هو مشهور . فعوّضه إيثار النبي بالحب عن إيثار أبيه ، ولكنه عرف هذا الإيثار في طفولته الأولى فكان سابقة باقية الاثر في نفسه على ما يبدو من أطوار حياته التالية ، وجاءت لهذه السابقة لواحقها الكثيرة على توقع واستعداد فتعوّد أن يفوته الحق والتفضيل وهو يدرجُ في صباه .

وربما صحّ من أوصاف عليّ في طفولته انه كان طفلاً مبكر النماء سابقاً لأنداده في الفهم والقدرة ، لأنه أدرك في السادسة أو السابعة من عمره شيئاً من الدعوة النبوية التي يدق فهمها والتنبه لها على من كان في مثل هذه السن المبكرة . فكانت له مزايا التبكير في النماء كما كانت له أعباءه ومتاعبه التي تلازم أكثر المبكرين ، ولا سيما المولودين منهم في شيخوخة الآباء ..

ونشأ رضي الله عنه رجلاً مكين البنیان في الشباب والكهولة ، حافظاً لتكوينه المكين حتى ناهز الستين ..

قال واصفوه وهو في تمام الرجولة انه كان رضي الله عنه ربعة أميل

الى القصر ، آدم - أي اسمر - شديد الادمية ، أصلع مبيض الرأس
واللحية طوليلها ، ثقیل العینین فی دعج وسعة ، حسن الوجه واضح
البشاشة ، أغید كأنما عنقه ابریق فضة ، عريض المنکبین لها ماشاش
کماش^(١) السبع الضاري لا يتبين عضده من ساعده قد أدمجت
ادماجاً . وكان أجبر - أي كبير البطن - يميل الى السمنة في غير
افراط ، ضخم عضلة الساق مستدقها ، ضخم عضلة الذراع دقيق
مستدقها ، شثن الکفین ، يتکفا في مشيته على نحو يقارب مشية النبی ،
ويقدم في الحرب فيقدم مهرولاً لا يلوي على شيء .

وتدل أخباره - كما تدل صفاته - على قوة جسدية بالغة في
المكانة والصلابة على العوارض والآفات . فرمى رافع الفارس بيده
فجلد به الأرض غير جائد ولا خافل ، وبعسك بذراع الرجل فكانه
أمسك بنفسه فلا يستطيع أن يتنفس ، واشتد عنه انه لم يصارع
أحداً الا صرعه ، ولم يُبارز أحداً الا قتله ، وقد يزحزح الحجر
الضخم لا يزحزحه الا راجل ، ويحمل الباب الكبير يعي بقلبه
الأشداء ، ويصبح الصيحة فتخلع لها قلوب الشجعان .

ومن مكانة تركيبه رضي الله عنه انه كان لا يُبالي الحر والبرد ، ولا
يحفل الطواريء الجوية في صيف ولا شتاء ، فكان يلبس ثياب الصيف

١ - المشاش : رأس المعظم .

في الشتاء و ثياب الشتاء في الصيف ، وسئل في ذلك فقال : « ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث اليّ وأنا أرمد العين يوم خيبر فقلت : يا رسول الله ، اني أرمد العين . فقال : اللهم اذهب عنه الحر والبرد ، فما وجدت حراً ولا برداً منذ يومئذ .. »

* * *

ولا يفهم من هذا انه رضوان الله عليه كان معدوم الحس بالحر والبرد بالغاً ما بلغت بهما القساوة والايذاء . فقد كان يرعد للبرد اذا اشتد ولم يتخذ له عدة من دثار يقيه . قال هرون بن عنترة عن أبيه : دخلت على عليّ بالخورنق وهو فصلُ شتاء وعليه خلق قطيفة وهو يرعد فيه . فقلت : يا أمير المؤمنين ، ان الله قد جعل لك ولأهلك في هذا المال نصيباً وأنت تفعل هذا بنفسك ؟ .. فقال والله ما أرزؤكم شيئاً ، وما هي إلا قطيفتي التي اخرجتها من المدينة .

فليس هو انعدام حس بالصيف والشتاء . انما هي مناعة قوية خصت بها بنيته ، لم يخص بها معظم الناس .

وكان الى قوته البالغة ، شجاعاً لا ينهض له أحد في ميدان مناجزة ، فكان لجراته على الموت لا يهاب قرناً من الأقران بالغاً ما بلغ من الصولة ورهبة الصيت ، واجترأ وهو فتى ناشئ على عمرو بن ود فارس الجزيرة العربية الذي كان يقوم بالف رجل عند أصحابه وعند أعدائه ،

وكانت وقعة الخندق فخرج عمرو في الحديد ينادي جيش المسلمين :
من يُبارز .. فصاح عليّ : أنا له يا نبيّ الله .. وبه اشفاق عليه : انه
عمرو . اجلس . ثم عاد عمرو ينادي : ألا رجل يبرز ؟ . وجعل
يؤنبهم قائلا : أين جنتكم التي زعمتم انكم داخلوها ان قُتلتم ؟ .. أفلا
تبرزون اليّ رجلا ؟ .. فقام عليّ مرة بعد مرة وهو يقول : أنا له يا
رُسول الله ، ورسولُ الله يقولُ له مرة بعد مرة : اجلس . انه عمرو ،
وهو يُحبيبه : وان كان عُمرًا .. حتى أذن له فمشي اليه فرحاً بهذا الاذن
الممنوع كانه الاذن بالخلاص .. ثم نظر إليه عمرو فاستصغره وأنف أن
يناجزه وأقبلَ يسأله : من أنت ؟ .. قال ولم يزد : أنا عليّ . قال : ابن
عبد مناف ؟ .. قال : ابن أبي طالب . فاقبل عمرو عليه يقول : يا ابن
أخي .. من أعمامك من هو أسنّ ، واني أكره أن اهريق دمك ، فقال
له عليّ : ولكنني والله لا أكره أن اهريق دمك . فغضب عمرو وأهوى
إليه بسيف كان كما قال واصفوه كانه شعلة نار ، واستقبل عليّ الضربة
بدرقته فقدّها السيف وأصاب رأسه ، ثم ضربه عليّ على حبل عاتقه
فسقط ونهض ، وسقط ونهض ، وثار الغبار ، فما انجلي إلا عن عمرو
صريعاً وعليّ يجار بالتكبير .

وكانما كانت شجاعته هذه القضاء الذي لا يؤسى على مصابه لأنه
أحجى المصائب ، وأقلها معابة الا يُدفع . فكانت أخت عمر بن ود

تقول على سبيل التأسّي بعد موته :

لو كان قاتلُ عمرو غير قاتله

بكيته أبداً ما دُمت في الأبدِ

لكنّ قاتله مَنْ لَا نَظِيرَ لَهُ

وكان يُدعى أبوه بيضةَ البلدِ

فكانت شجاعته من الشجاعات النادرة التي يُشرف بها يُصيب بها
ومن يُصاب ..

ويزيدها تشريفاً انها ازدانت بأجل الصفات التي تزين شجاعة
الشُجعان الأقوياء .. فلا يعرفُ الناس حليةً للشجاعة أجملَ من تلكَ
الصفات التي طبعَ عليها عليّ بغيرِ كلفة ولا مجاهدة رأي . وهي التورّع
عن البغي ، والمروءة مع الخصم قوياً أو ضعيفاً على السواء ، وسلامة
الصدر من الضغن على العدو بعد الفراغ من القتال .

فمن تورعه عن البغي ، مع قوته البالغة وشجاعته النادرة ، انه لم يُبدأ
أحداً قط بقتالٍ وله مندوحة عنه ، وكان يقول لابنه الحسن : « لا
تُدعونَ الى مبارزة . فان دعيت اليها فاجب . فان الداعي اليها باغٍ
والباغى مصروع » ..

وعلم ان جنودَ الخوارج يفارقون عسكره ليحاربوه ، وقيل له انهم
خارجون عليك فبادرهم قبل أن يبادرُوك ، فقال : « لا أقاتلهم حتى
يُقاتلوني . وسيفعلون ! . »

وكذلك فعل قبل وقعة الجمل ، وقبل وقعة صفين ، وقبل كل
وقعة صغرت أو كبرت ووضحَ فيها عداؤُ العدو أو غمُض : يدعوهم الى
السلم وينهي رجاله عن المبادأة بالشر ، فما رفعَ يده بالسيف قط الا وقد
بسطها قبل ذلك للسّلام .

كان يعظ قوماً فبهرت عظمته بعض الخوارج الذين يكفرونه فصاح
معجباً اعجاب الكاره الذي لا يملك بغضه ولا اعجابه : قاتله الله كافراً
ما أفقّه . فوثب أتباعه ليقتلوه . فنهاهم عنه ، وهو يقول : انما هو سبٌّ
بسبٍّ أو عفوٌ عن ذنب .

وقد رأينا انه كان يقول لعمر بن ود : اني لا أكرهُ أن اهرق
دمك .. ولكنه على هذا لم يرغب في اوراق دمه الا بعد ياس من اسلامه
ومن تركه حرب المسلمين .. فعرض عليه أن يكفّ عن القتال فأنف ،
وقال : اذن تتحدث العربُ بفراري ، وناشده : يا عمرو . انك كنت
تعاهد قومك إلا يدعوك رجل من قريش الى خلتين إلا أخذت منه
احداها . قال : أجل . قال : فأني أدعوك الى الاسلام أو الى النزال .
قال : ولمَ يا ابن اخي ؟ .. فوالله ما أحب أن أقتلك .. فلم يكن له بد
بعد ذلك من احدي اثنتين : أن يقتله أو أن يُقتل على يديه .

وعلى ما كان بينه وبين معاوية وجنوده من اللدد في العداء لم يكن ينازلهم ولا يأخذ من ثاراته وثارَات أصحابه عندهم إلا بمقدار ما استحقوه في موقف الساعة : فاتفق في يوم صفين أن خرجَ من أصحاب معاوية رجل يسمى كرز بن الصباح الحميري فصاح بين الصفين : من يبارز ؟ فخرج إليه رجل من أصحاب علي فقتله ووقف عليه ونادى : مَنْ يُبارز ؟ فخرج إليه آخر فقتله وألقاه على الأول ، ثم نادى : مَنْ يُبارز ؟ فخرج إليه الثالث فصنعَ به صنيعه بصاحبه ، ثم نادى رابعة : مَنْ يُبارز ؟ فأحجم الناسُ ورجعَ مَنْ كان في الصفِّ الأول إلى الصفِّ الذي يليه ، وخاف عليٌّ أن يشيع الرَّعب بين صفوفه فخرجَ إلى ذلك الرجل المدلَّ بشجاعته وبأسه فصَّره ثم نادى نداءه حتى أتم ثلاثة صنعَ بهم صنيعه بأصحابه ، ثم قال مسمِعاً الصفوف : يا أيها الناس . إن الله عزَّ وجلَّ يقول : « الشهرُ الحرامُ بالشهر الحرامِ والحرمات قصاص ، ولو لم تبدءونا ما بدأناكم » ثم رجع إلى مكانه .

أما مروءته في هذا الباب فكانت أندَر بين ذوي المروءة من شجاعته بين الشُّجعان . فأبى على جنده وهم ناقمون أن يقتلوا مُدبراً أو يجهزوا على جريحٍ أو يكشفوا سترأ أو يأخذوا مالا . وصلى في وقعة الجمل على القتلى من أصحابه ومن أعدائه على السواء ، وظفرَ بعبد الله بن الزبير ومروان بن الحكم وسعيد بن العاص وهم ألد أعدائه المؤلِّبين عليه فعفا عنهم ولم يتعقبهم بسوء ، وظفر بعمر بن العاص وهو أخطر عليه من جيش ذي عدة فأعرض عنه وتركه ينجو بحياته حين كشفَ عن

سَوَاتِهِ اتِّقَاءَ لَضَرْبَتِهِ .. وَحَالَ جَنْدٌ مُعَاوِيَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَاءِ فِي مَعْرَكَةٍ وَهُمْ يَقُولُونَ لَهُ : وَلَا قَطْرَةَ حَتَّى تَمُوتَ عَطْشًا .. فَلَمَّا حَمَلَ عَلَيْهِمْ وَأَجْلَاهُمْ عَنْهُ سَوَّغَ لَهُمْ أَنْ يَشْرَبُوا مِنْهُ كَمَا يَشْرَبُ جَنْدُهُ ، وَزَارَ السَّيِّدَةَ عَائِشَةَ بَعْدَ وَقْعَةِ الْجَمَلِ فَصَاحَتْ بِهِ صَفِيَّةُ أُمِّ طَلْحَةَ الطَّلَحَاتِ : ايْتِمَ اللَّهُ مِنْكَ أَوْلَادُكَ كَمَا أَيْتِمَتْ أَوْلَادِي . فَلَمْ يَرِدْ عَلَيْهَا شَيْئًا ، ثُمَّ خَرَجَ فَأَعَادَتْ عَلَيْهِ مَا اسْتَقْبَلَتْهُ بِهِ فَسَكَتَ وَلَمْ يَرِدْ عَلَيْهَا . قَالَ رَجُلٌ أَغْضَبَهُ مَقَالُهَا : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ . أَتَسَكَتَ عَنْ هَذِهِ الْمَرْأَةِ وَهِيَ تَقُولُ مَا تَسْمَعُ ؟ .. فَانْتَهَرَهُ وَهُوَ يَقُولُ : وَيْحَكَ ؟ .. أَنَا أَمَرْنَا أَنْ نَكْفَّ عَنْ النِّسَاءِ وَهُنَّ مُشْرَكَاتُ أَفْلا نَكْفُ عَنْهُنَّ وَهُنَّ مُسْلِمَاتُ ؟ .. وَأَنَّهُ لَفِي طَرِيقِهِ إِذَا أَخْبَرَهُ بَعْضُ أَتْبَاعِهِ عَنْ رَجُلَيْنِ يَنَالَانِ مِنَ عَائِشَةَ فَأَمَرَ بِجُلْدِهَا مِائَةَ جَلْدَةٍ . ثُمَّ وَدَّعَ السَّيِّدَةَ عَائِشَةَ أَكْرَمَ وَدَاعٍ وَسَارَ فِي رَكَابِهَا أُمِّيَالًا وَأَرْسَلَ مَعَهَا مَنْ يَخْدُمُهَا وَيَخْفُ بِهَا . قِيلَ أَنَّهُ أَرْسَلَ مَعَهَا عَشْرِينَ امْرَأَةً مِنْ نِسَاءِ عَبْدِ الْقَيْسِ عَمَّهِنَّ بِالْعِمَائِمِ وَقَلَدَهُنَّ السُّيُوفَ .. فَلَمَّا كَانَتْ يَبْعُضُ الطَّرِيقِ ذَكَرَتْهُ بِمَا لَا يَجُوزُ أَنْ يَذْكُرَ بِهِ وَتَأَفَّفَتْ وَقَالَتْ : هَتَكَ سَتْرِي بِرَجَالِهِ وَجَنْدِهِ الَّذِينَ وَكَلَهُمْ بِي .. فَلَمَّا وَصَلَتْ إِلَى الْمَدِينَةِ أَلْقَى النِّسَاءَ عَمَائِمَهُنَّ وَقَلْنَ لَهَا : إِنَّمَا نَحْنُ نِسْوَةٌ .

وَكَانَتْ هَذِهِ الْمَرْوَةُ سُنَّةً مَعَ خُصُومِهِ ، مِنْ اسْتَحْقَاقِهِ مِنْهُمْ الْكَرَامَةَ وَمَنْ لَمْ يَسْتَحْقِهَا ، وَمَنْ كَانَ فِي حُرْمَةِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَمَنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ قَطُّ حُرْمَةٌ ، وَهِيَ أُنْدَرُ مَرْوَةٍ عُرِفَتْ مِنْ مُقَاتَلٍ فِي وَغَرِ الْقِتَالِ ..

وتعدّلها في النبل والنُدرة سَلامة صدره من الضغن على أعدى الناس
له وأضرّهم به وأشهرهم بالضغن عليه . فنهى أهله وصحبه أن يمثّلوا
بقاتله وأن يقتلوا أحداً غيره ، ورثى طلحة الذي خلع بيعته وجمع
الجموعَ لحربه رثاءً محزونٍ يفيض كلامه بالآلم والمودّة ، وأوصى أتباعه
ألا يُقاتلوا الخوارج الذين شقوا صُفوفه وافسدوا عليه أمره وكانوا
شرّاً عليه من معاوية وجنده ، لأنّه رأىهم مُخلصين وإن كانوا مُخطئين
وعلى خُطّهم مصرّين ..

* * *

وتقترن بالشجاعة - ولاسيّما شجاعة الفرسان المقاتلين بأيديهم -
صفة لازمة لها متممة لعملها قلما تنفصل عنها وكأنها والشجاعة أشبه
شيء بالنضح للماء ، أو بالاشعاع للنور ، فلا تكون شجاعة الفروسيّة الا
كانت معها تلك الصفة التي تُشير اليها ، وهي صفة « الثقة » أو
« الاعتزاز » أو الادّراع بالهيبة والتهويل على الخصوم ولاسيّما في مواقف
النزال .

وقد يُسميها بعضُ الناس زهواً وليست هي به ولا هي من معدنه
وسمته ، وإن شأبهته في بعض الملامح والألوان .

فالزهو المذموم فضولٌ لا لزومَ له ولا خيرَ فيه ، وهو لونٌ خادعٌ
قد يوجدُ مع الضّعف كما يوجدُ مع القوّة ، وقد يبدو على الجبان كما يبدو
على الشجاع .

أما هذا الاعتزازُ الذي نشيرُ إليه ، أو هذه الثقة التي تظهرُ لنا في صورة الاعتزازِ ، فهي جزءٌ من شجاعةِ الفارسِ المقاتل لا يستغني عنه ولا يزال متصلاً بعمله في مواجهه خصومه ، وهو عرض للقوة يساعد الفارسَ في اربابِ عدوّه واضعافِ عزيمة من يتصدى لحربه .. مثلهُ هنا كمثّلِ العروض التي تعمّدُ إليها الجيُوش لأعلانِ بأسِها وتخويفِ الأعداء من الاستخفاف بها والهجومِ عليها. فهو كالشجاعة أداةٌ ضرورية من أدوات القتالِ لا تنفصلُ عنها ، وليس كل ما فيها ضرباً من الخيلاء يُرضي به الشجاع غروره ويتيهُ به في غير حاجةٍ الى التيه .

ولهذا تحمّس الناس للفخر العسكري من قديم الزمن وعهده وتحدثوا به وتناقلوه ، فسمحوا للفارس - بل لعلهم أوجبوا عليه - أن يروغ من خصمه بالفخر المرعب اذ يتقدّم لنزاله . وأن يلاقيه وهوينشدُ الأشعارُ في ذكرِ وقعاته والتهويلِ بضرباتهِ والإشادةِ بغزواتهِ ، وعلمُوا انهم - وقد احتاجوا الى شجاعته - محتاجون كذلك الى فخره وحماسته وإيقاعِ الرعب في جنانِ قرينه ، فشاعت قصائدُ الفخر والحماسة كما شاعت قصائدُ الحبِّ والمناجاة ، وهي أحب القصائد الى القلوب .

ومن تأصل هذه العادة في الطباع أنها تُشاهد في جميع الأحياء فطرةً وارتجالاً بغير اصطناع ولا تعمد . فلا نرى حيّاً من الأحياء الناطقة أو العجماء ينازلُ قرناً له الا حاول ما استطاع أن يهوّله بتكبيرِ حجمه

واستِطالة قدره واثتارِ نظره وتنفيش ريشه أو شعره ، ويقفُ الانسان مثل هذا الموقف فيطيلُ قامته ويبرزُ صدره ويدقُ بيده عليه ويقول بلسان حاله ما يقال باللسان ، فاذا هو الفخرُ والحماة واذا هو عنوان الثقة والاقدام .

هذه الصفة لازمة لفرسانِ الميدان ، ولاسيما فرسانِ العصور الأولى الذين يقفون للقتال وجهاً لوجه ، وينظرُ أحدهم الى قرينه وهو يهجم عليه .

وكانت هذه الصفة من صفات علي رضي الله عنه ، يفهمها من يريد أن يفهم ولا يضيقُ صدره بفضله ، وينكرها من ينفسُ عليه فيسميها الزهو أو يسميها الجفوة والخلاء . قال له قيسُ بن سعد بعد عزله من ولاية مصر : انك والله ما علمت لتنظر الخلاء .. ومرّ الزبير بن العوام مع رسول الله في بني غنم ، فرأى رسول الله علياً على مقربةٍ منه فضحك له وضحك عليٌ يحيه . فقال الزبير : لا يدع ابن ابي طالب زهوه . قال رسول الله : انه ليس به زهو ، ولتقاتلنه وأنت له ظالم .

فليسَ هو بالزهو المكروه ، ولكنها الشجاعة التي يمتلئ بها الشجاع والثقة التي تتراءى مكشوفة في صراحتها واستقامتها ، لأن صاحبها لم يتكلّف مداراتها ولم يحس انه يحتاجُ الى مداراتها ولأنه لا يقصدها ولا يتعمّد ابداءها ..

وقد كان مدار هذا الخلق في ابن أبي طالب على ثقة أصيلة فيه لم تفارقه منذ حباً ودراج . وقبل أن يبلغ مبلغ الرجال . فما منعه الطفولة الباكرة يوماً أن يعلم أنه شيء في هذه الدنيا وأنه قوة لها جوار يركن اليه المستجير . ولقد كان في العاشرة أو نحوها يوم أحاط القروم القرشيون بالنبي عليه السلام ينذرونه وينكروونه وهو يقلب عينه في وجوههم ويسأل عن النصير ولا نصير... لو كان بعلي أن يرتاع في مقام نجدة أو مقام عزيمة لارتاع يومئذ بين أولئك الشيوخ الذين رفعتهم الوجاهة ورفعتهم آداب القبيلة البدوية الى مقام الخشية والخشوع . ولكنه كان علياً في تلك السن الباكرة كما كان علياً وهو في الخمسين أو الستين . فما تردد وهم صامتون مستهزئون أن يصيح صيحة الواثق الغضوب : أنا نصيرك . فضحكوا منه ضحك الجهل والاستكبار ، وعلم القدر وحده في تلك اللحظة ان تأييد ذلك الغلام أعظم وأقوم من حرب أولئك القروم .

علي هذا هو الذي نام في فراش النبي ليلة الهجرة ، وقد علم ما تأتمر به مكة كلها من قتل الراقد على ذلك الفراش .

وعلي هذا هو الذي تصدى لعمر بن ود مرة بعد مرة والنبي يجلسه ويحذره العاقبة التي حذرها فرسان العرب من غير تحذير ، يقول النبي : اجلس . انه عمرو . فيقول : وإن كان عمراً .. كأنه لا يعرف من يخاف

ولا يعرف كيف يخاف، ولا يعرف إلا الشجاعة التي هو ممتلئ بها واثقٌ
فيها في غير كلفةٍ ولا اكتراث .

وتمكننت هذه الثقة فيه لطولِ مراسِ الفروسية التي هي كما
أسلفنا جزء منها وأداة من أدواتها .

وزادها تمكيناً حسدَ الحاسدين ولجاجة المنكرين ، وكلاهما خليق
أن يعتصم المرءُ منه بثقةٍ لا تنخذل ، وأنفةٍ لا تلين . فمن شواهدِ هذه
الثقة بنفسه انه حملها من ميدانِ الشجاعة الى ميدانِ العلم والرأي حين
كان يقول : « اسألوني قبل أن تفقدوني ، فوالذي نفسي بيده لا تسألوني
في شيء فيما بينكم وبين الساعة ، ولا عن فئة تهدي مائة وتضل
مائة الا أنباتكم بنائعها وقائدها وسائقها ، ومناخ ركابها ومحط
رحالها » .

ومن شواهدِها انه كان يقول والخارجون عليه يـرجمونه بالمروق:
« ما أعرف أحداً من هذه الأمة عبدَ الله بعد نبينا غيري ، عبدت الله
قبل ان يعبده أحدٌ من هذه الأمة تسع سنين » .

وزادَه اهتمُّ من حوله معتصماً بالثقة بنفسه ، فلما عتبَ عليه خصمه
طلحة والزبير أنه ترك مشورتها قال : « نظرتُ الى كتابِ الله وما
وَضَع لنا وأمرنا بالحكم به فاتبعته . وما استنَّ النبيَّ صَلَّى الله عليه وسلم
فاقتديتُه . فلم أحتج في ذلك الى رأيكما ولا رأي غيركما ، ولا وقع حكم

جهلته فاستشيركما واخواني المسلمين ، ولو كان ذلك لم أرغب عنكما
ولا عن غيركما .

وأبدى هذه الخليفة منه انه كان رضي الله عنه لا يتكلف ولا يحتال على
أن يتألف . بل كان يقول : « شرّ الاخوان من تكلف له » ويقول : « اذا
احتشم المؤمن أخاه فقد فارقه » ، فكان الذين ينتظرون منه الاصطناع
والارضاء يخطئون ما انتظروه ، ولاسيما اذا هم انتظروه من
أرزاق رعاياه وحقوقهم التي أوتمن اليها . فيحسبون انها الجفوة البيّنة
وانه الزهو المقصود وما هو بهذا ولا بتلك . انما هي شجاعة الفارس
بلوازمها التي لا تنفصل منها ، وانما هو امتعاض المغموط المسيء ظناً
بمن حوله يتراعى على سجيته في غير مداراة ولا رياء . فما كان يتكلف
اظهار تلك الخلائق زهواً كما يسمونه أو جفوةً كما يحسبونها ، بل كان
قصاراه ألا يتكلف الاخفاء ، فإذا ألتفت قاصداً الى ما في نفسه
فيؤلايقصد العجب ولا يرضاه ، بل ينهى عنه ويشدد في اجتنابه ،
ويوصي من أحب : « اياك والاعجاب بنفسك والثقة بما
يعجبك منها » ... « واعلم ان الاعجاب ضد الصواب ، وآفة
الألباب » .

نعم ، كان ملاك الأمر في أخلاق عليّ عليه السلام انه كان لا
يتكلف اظهار شيء ولا يتكلف اخفاء شيء ولا يقبل التكلف حتى
من مادحيه ، فربما أفرط الرُجل في الثناء عليه وهو متهم عنده فلا يدعه

حتى يعلن له طويته ويقول له : « أنا دون ما تقول وفوقَ مَا في نفسك » .

وكانت قلة التكلف هذه توافقُ منه خليقته الكبرى من الشجاعة والبأس والامتلاء بالثقة والمنعة . وكانت تسلك معه مسلك الحقيقة والمجاز على السواء . كأنه يعني ما يصنع وهو لا يعنيه ، وإنما يجيء منه على البديهة كما تجيء الأشياء من معادنها : كان مثلاً يخرج إلى مبارزته حاسر الرأس ومبارزوه مقنعون بالحديد . أفعجيبُ منه أن يخرج اليهم حاسر النفس وهم مقنعون بالحيلة والرياء ؟ وكان يُغفل الخضاب أحياناً ويرسل الشيبَ ناصعاً وهو لا يحرم خضابه في غير ذلك من الأحيان . أفعجيبُ منه ، مع هذا ، أن يقلّ اكترائه لكلّ خضاب ساتراً ما ستر، أو كاشفاً ما كشف ، من رأي وخليقة ؟

بل كانت قلة التكلف هذه توافقُ منه خليقة أخرى كالشجاعة في قوتها ورسوخها .. أو هي قريبة للشجاعة في نفس الفارس النبيل . ولما تفارقها ، ونعني بها خليقة الصدق الصراح الذي يجترى به الرجل على الضرر والبلاء كما يجترى به على المنفعة والنعماء . فما استطاع أحدٌ قط أن يُحصي عليه كلمة خالفَ فيها الحقَّ الصراح في سلمه وحر به ، وبين صحبه أو بين أعدائه ، ولعله كان أحوج إلى المصانعة بين النصراء

مما كان بين الأعداء ، لأنهم أرهقوه باللجاجة وأعنتوه بالخلاف . فما عدا معهم قول الصدق في شدة ولا رخاء ، حتى قال فيه أقربُ الناس إليه : إنه رجلٌ يُعرف من الحرب شجاعته ولكنه لا يعرف خدعتها . وكان أبداً عند قوله « علامةُ الإيمان أن تؤثر الصدق حيث يضرُّك ، على الكذب حيث ينفعك ، وألاً يكون في حديثك فضل على عَمَلِك ، وأن تتقي الله في حديث غيرك » ..

* * *

وصدقَ في تقواه وإيمانه كما صدقَ في عمل يمينه ومقالة لسانه . فلم يُعرف أحد من الخلفاء أزهده منه في لذة دنيا أو سيب دولة ، وكان وهو أميرٌ للمؤمنين يأكلُ الشعير وتطحنه امرأته بيديها ، وكان يختم على الجراب الذي فيه دقيقُ الشعير فيقول : « لا أحبُّ أن يدخلَ بطني ما لا أعلم » .. قال عمر بن عبد العزيز وهو من أسرة أمية التي تبغضُ علياً وتخلق له السيئات وتخفي ما توافر له من الحسنات : « أزهْدُ الناس في الدنيا عليّ بن أبي طالب » . وقال سفيان : ان علياً لم يبن أجرة على أجرة ولا لبنة على لبنة ولا قسبة على قسبة ، وقد أبى أن ينزل القصرَ الأبيض بالكوفة إيثاراً للخصاص التي يسكنها الفقراء . وربما باع سيفه ليشتري بثمانه الكساء والطعام . وروى النضر بن منصور عن عُقبة ابن علقمة قال : « دخلتُ على عليٍّ عليه السلام فاذا بين يديه ابنٌ حامضٌ آذنتني

حموضته وكسر يابسة . فقلت : يا أمير المؤمنين ، أتناكلُ مثل هذا ؟
فقال لي : يا أبا الجنوب ، كان رسولُ الله يأكلُ أبيضَ من هذا ويلبس
أخشنَ من هذا - وأشار الى ثيابه - فإن لم آخذ بما أخذَ به خفتُ ألا
الحق به ، ..

ومن هذا الزهد الشديد كان عليّ رضي الله عنه أبعدَ الناس من كزازة
طبع وضيق حظيرة وجفاء عشرة ، بل كانت فيه سماحةٌ يتبسّط فيها حتى
يقال دُعابة ، وروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال له :
« لله أبوك لولا دُعابة فيك » وانه قال لمن سأله في الاستخلاف : « ما
أظن الا أن يلي أحد هذين الرجلين : عليّ أو عثمان . فان وليَ عثمان
فرجلٌ فيه لين ، وان وليَ عليّ ففيه دُعابة ، وأحرَ به أن يحمِلهم على
الطريق » .

وأغرق ابن العاص في وصف الدُعابة فسماها « دُعابة شديدة » وطفق
يُرَدِّدها بين أهل الشام ليقدرَ بها في صلاح الامام للخلافة ، وانما تقولُ
ان ابن العاص أغرقَ في هذا الوصف ، وان الدُعابة المعيبة لم تكن قط من
صفاته ، لأن تاريخَ علي وأقواله ونوادره مع صحبه وأعدائه محفوظة
لدينا لا نرى فيها دليلا على خلق الدُعابة فضلا عن الدليل على الافراط
فيه . فان كان لهذا الوصف أثر أجاز لعمر بن الخطاب أن يذكره فربما
كان مرجعُ ذلك ان عليّا خلا من الشغل الشاغل سنينَ عدة ، فاعفاه

الشغل الشاغل من صراّمته وأسلمه حيناً الى سماحته وأحاديث صحبه ومريديه فحُسِبَت هذه من الدعابة البريئة ثم بالغ فيها المبالغون، ولم يُثبتوها بقصة واحدة أو شاردة واحدة تجيزُ لهم ما تقولوه .

وقد كانت للامام صفاتٌ ومزايا فكرية تناصي المشهور المتفق عليه من صفاته النفسية ومزاياه الخلقية. فاتفق خصومه وأنصاره على بلاغته، واتفقوا على علمه وفطنته ، وتفرّقوا فيما عدا ذلك من رأيه في علاج الأمور ودهائه في سياسة الرجال .

والحق الذي لا مرأى فيه انه كان على نصيبٍ من الفطنة النافذة لا ينكره منصف ، وانه أشارَ على عمر وعثمان أحسنَ المشورة في مُشكلات الحكم والقضاء ، وانه كان أشبه الخلفاء بالباحثين والمنقبين أصحاب الحكمة ومذاهب التفكير وعنه أخذ الحكماء الذين شرّعوا علم الكلام قبل أن يتطرق إليه علم فارس أو علم يونان .. وكان يفهم أخلاق الناس فهم العالم المراقب لخصايص الصدور ويشرحها في عظاته وخطبه شرح الأديب اللبيب ..

الى هنا متفقٌ عليه لا يكثرُ فيه الخلاف ، ثم يفرّق الناس في رأيه رأيين وان لم يكونوا من الشائنين المتحزبين ، فيقول أناس انه كان على

قسط وافرٍ من الفهم والمشورة ، ولكنه عند العمل لا يرى ما تقضي به الساعة الحازبة ولا ينتفع بما يراه . ويقول أناسٌ بل هو الاضطِرَّار والتحرُّج يقيّدانه ولا يقيّدان أعداءه وأنهم لدُّونه في الفِطنة والسِّداد . وهو رَضِيَ الله عنه قد اعتذَرَ لنفسه بمشابه من هذا العُذر حين قال : « والله ما مُعاوية بأدهى مِنِّي » ، ولكنه يغدرُ ويفجرُ ، ولولا كراهية الغدرِ لكنتُ من أدهى الناس ، .

أما مقطع الرأي بين الرأيين فنرُجو أن نفصّله في مواضعه من الفصول التالية مشفوعاً بمناسباته ، ولكننا لا نستطيعُ أن نجزم هنا بحقيقتين تُجملان ما نبسطه في مواضعه من الكتاب ، ولا نحسبهما تتسعان لجدال طويل ، وهما أن أحداً لم يُثبت قط أن العمل بالأراء الأخرى كان أجدى وأنفع في فض المشكلات من العمل برأي الآمَام ، وإن أحداً لم يُثبت قط أن خصوم الآمَام كانوا يصِرُّون الأمور خيراً من تصرّيفه ، لو وُضعوا في موضعه واصطلحت عليهم المتاعب التي اصطلحت عليه . وكلتا الحقيقتين حرة أن تضبط لسانَ الميزان قبل أن يميلَ فيغلو به الميل هنا أو هناك .

* * *

هذه صفاتٌ تنتظم في نسقٍ موصول : رجلٌ شجاعٌ لأنه قوي ، وصادقٌ لأنه شجاع ، وزاهدٌ مستقيمٌ لأنه صادق ، ومثارٌ للخلاف لأن

الصدق لا يدورُ بصاحبه مع الرضا والسخط والقبول والنفور، واصدق
الشهادات لهذا الرجل الصادق ان الناس قد أثبتوا له في حياته أجمل صفاته
المثلى، فلم يختلفوا على شيء منها الا الذي اصطدمَ بالمطامع وتفرقت حوله
الشبهات، وما من رجلٍ تتعسف المطامع أسبابَ الطعنِ فيه ثم تنفذ منه
الى صميم .



مِفْطَاحُ شَخْصِيَّتِهِ

« آداب الفروسية » هي مفتاح هذه الشخصية النبيلة الذي يفيض منها كل مُغلق ويفسر منها كل ما احتاج إلى تفسير .

وآدابُ الفروسية هي تلك الآداب التي نلخصها في كلمةٍ واحدةٍ وهي النخوة ..

وقد كانت النخوة طبعاً في عليٍّ فطَرَ عليه ، وأدباً من آداب الأسرة الهاشمية نشأ فيه ، وعادةً من عادات « الفروسية » العملية التي يتعودها كل فارس وشجاع متغلب على الأقران ، وإن لم يُطَبَّع عليها وينشأ في حجرها . لأنَّ للغلبة في الشُّجاع أنفة تَأْبَى عليه أن يسفَّ إلى ما يُخجله ويُشينه ، ولا تزال به حتى تعلمه النخوة تعلماً ، وتمنعه أن يعمل في السر ما يزري به في العلانية .

وهكذا كان علي رضي الله عنه في جميع أحواله وأعماله : بلغت به

نخوةُ الفروسية غايتها المثلى ، ولا سيما في مُعاملة الضعفاء من الرجال والنساء . فلم ينسَ الشرف قط ليغتنم الفرصة ، ولم يُساوره الريب قط في الشرف ، والحق انها قائمان دائمان كأنهما مودعان في طبائع الأشياء . فاذا صنعَ ما وجبَ عليه فلينسَ منْ شاءوا ما وجبَ عليهم، وان أفادوا كثيراً وباءَ هو بالخسار ..

أصابَ المقتلَ من عدوّه مرات فلم يهتبل الفرصة الساخنة بين يديه، لأنه أراد أن يغلبَ عدوه غلبة الرجل الشجاع الشريف ، ولم يُرد أن يغلبه أو يَقْتَصَّ منه كيفما كان سبيل الغلب والتقصص ..

قال بعضُ من شهدوا معركة صفّين : لما قدّ منّا على معاوية وأهل الشام بصفين وجدناهم قد نزّلوا منزلاً اختاروه مستويّاً بساطاً واسعاً وأخذوا الشريعة — أي موردَ الماء — فهيّ في أيديهم . وقد أجمعوا على أن يمنعونا الماء . ففرعنا الى أمير المؤمنين فخيرّناه بذلك فدعا صعصعة بن صوحان فقال له : إئت معاوية وقل له انا سِرنا مسيرنا هذا اليكم ونحن نكره قتالكم قبل الاعذار اليكم ، وانك قدمتَ الينا خيلك ورجلك فقاتلتنا قبل أن نقاتلك وبدأتنا ، ونحنُ من رأينا الكفّ عنك حتى ندعوك ونحتجّ عليك ، وهذه أخرى قد فعلتموها اذ حُلتم بين الناس وبين الماء . والناس غير مُنتهين أو يشربوا فابعث الى أصحابك فليخلوا بين الناس وبين الماء ويكفوا حتى ننظرَ فيما بيننا وبينكم وفيما قدّمنا له وقدّمتم له . . .

ثم قال راوي الخبر ما معناه أن معاوية سأل أصحابه فأشاورا عليه أن يحول بين عليّ وبين المورد غير حافلٍ بدعوته إلى السلم ولا بدعوته إلى المفاوضة في أمر الخلاف ، فأنفذ معاوية مدداً إلى حراس المورد يحمونه ويصدّون من يقترب منه ، ثم كان بين العسكرين تراشقٌ بالنبلِ فطعنُ بالرمح فضرِب بالسيوف حتى اقتحم أصحابُ عليّ طريق الماء وملكوه .

وهنا الفرصة الكبرى لو شاء عليّ أن يهتبلها ، وأن يغلب أعداءه بالظما كما أرادوا أن يغلبوه به قبيلَ ساعة .. وقد جاء أصحابه يقولون : والله لا نسقيهموه . فكأنما كان هو سفير معاوية وجنده إليهم يتشفعُ لهم ويستلين قلوبهم من أجلهم . وصاح بهم : « خذوا من الماء حاجتكم وارجعوا إلى عسكركم وخلوا عنهم ، فإن الله عزّ وجل قد نصركم عليهم بظلمهم وبغيهم » .

ولاحت له فرصةٌ قبل هذه الفرصة في حرب أهل البصرة ، فابى أن يهتبلها وأغضب أعوانه انصافاً لأعدائه ، لأنه نهاهم أن يسلبوا المال ويستبيحوا السبي وهو في رأيهم حلال . قالوا : أترأى يحل لنا دماءهم ويُحرّم علينا أموالهم ؟ .. فقال : « انما القوم أمثالكم ، من صفح عنا فهو منا ونحن منه ، ومن لجّ حتى يصاب فقتله مني على الصدر والنحر ، وسنّ لهم سنة الفروسية أو سنة النخوة حين أوصأهم ألا يقتلوا مُدبراً ولا يجزوا على جريح ولا يكشفوا ستراً ولا يمدّوا يداً إلى مال .

ومن الفرص التي أبت عليه النخوة أن يهتبلها فرصة عمرو بن العاص

وهو ملقى على الأرض مكشوف السوأة لا يبالي أن يدفع عنه الموت بما
حضره من وقاء . فصدفَ بوجهه عنه آنفاً ان يصرع رجلاً يخاف الموت
هذه المخافة التي لا يرضاها من منازلِه في مجالِ صراع . ولو غير عليّ أتيحَ
له أن يقضي على عمرو لعلم انه قاضٍ على جرثومة عداوٍ ودهاءٍ فلم يبالي
أن يصيبه حيث ظفر به ، ولا جناحَ عليه .

لقد كان رضاهُ من الآداب في الحرب والسلم رضا الفروسية العزيزة
من جميع آدابها ومآثوراتها .

فكان يعرف العدوَّ عدواً حيثما رفع السيف .. لقتاله ولكنه لا يعادي
امراًة ولا رجلاً مولياً ولا جريحاً عاجزاً عن نضال ولا ميتاً ذهبت حياته
ولو ذهبت في سبيل حربه .. بل لعله يذكرُ له ماضيه يومئذٍ فيقفُ على
قبره ليبيكه ويرثيه ويصلي عليه .

وهذه الفروسية هي التي بغضت اليه أن ينال أعداءه بالسُّباب وليس
من دأب الفارس أن ينالَ أعداءه بغير الحسام .

فلما سمعَ قوماً من أصحابه يسبّون أهل الشام أيامَ حروبهم بصفين
قال لهم : « اني أكره أن تكونوا سبّابين ، ولكنكم لو وصفتُم أعمالهم
وذكرتم حَالهم كان أصوب في القول ، وأبلغ في العذر ، وقلتم مكان
سبِّكم ايّام : اللهم احقن دماءنا ودماءهم ، وأصلح ذات بيننا وبينهم ،

واهدم من صلاهم حتى يعرف الحق من جهله ، ويرعوي عن الغي
والعدوان من لهج به .

وربما شذعن سنته هذه في بعض الأحياء فإذا به لا يشذ عنها إلا كما
يشذ الفرسان حين تغلبهم بواذر اللسان .. فنذر بين رجال السيف من
يسمع الكلمة المغضبة فلا ينطق لسانه بكلمة عوراء يجاري بها غضبه
الذي طبع على ابدائه ولم يطبع على كتانه .

ومن قبيل هذا كلمات قالها عليّ في ابن العاص وفي معاوية وفي
الأشعث بن قيس وغير هؤلاء . ولكنه لم يجعلها ديدنا له كما سبوه على المنابر
وأشاعوا مذمته بين أهل الأمصار .

شغب عليه الأشعث بن قيس ومرد عليه الجند وأفشى بين أنصاره
الفتنة وقاطعه مرة وهو يخطب على منبر الكوفة فاغضبه وهاج غيظه
فبدره بقوله : « عليك لعنة الله ولعنة اللاعنين : حائك بن حائك ، منافق
ابن كافر ، والله لقد أسرك الكفر مرة والاسلام أخرى ، فما فداك من
واحدة منها مأك ولا حسبك ، وإن امرأ ولي على قومه السيف وساق
إليهم الحنف لحري أن يميته الأقرب ولا يأمنه الأبعد » .

* * *

وطفق ابن العاص ينعت بين أهل الشام بالهزل والدعابة ويأمر بسبه
على المنابر حتى وجب ردّه وادحاض زعمه . فقال رضي الله عنه في بعض
خطبه : عجباً لابن النابغة ! .. يزعم لأهل الشام أن في دعابة . اني امرؤ

تلعابة : اعانس وامارس ^(١) . لقد قال باطلا ونطق آثماً . أما - وشرّ القول الكذب - انه ليقول فيكذب ، ويعدّ فيخلف ، ويُسال فيبخل ، ويخونُ العهد ويقطعُ الآل ^(٢) ، فاذا كان عند الحرب فأيُّ زاجر وأمر هو ما لم تأخذ السُّيوف مآخذها . فاذا كان ذلك كان أكبرَ مكيدته أن يمنح القوم سبّته . أما والله اني ليمنعني من اللعب ذكرُ الموت . وانه ليمنعه من قول الحق نسيانُ الآخرة . انه لم يُبايع معاوية حتى شرط أن يؤتیه آتية ويرضخ له على ترك الدين رضيخة ^(٣)

وكذلك كان يجبه معاوية وغيره بنظائر هذه الكلمات حين يجترئون عليه بما يغضّ من حقه ويقدح في دعوته . فلا يشذ عن ديدن الفرسان في روية فكره ولا بوادِر لسانه ، ولكن الفلتات التي من هذا القبيل شيء واتخاذ السباب صناعةً دائمة وسلاحاً مشهوراً وسبيلاً الى القول الباطل شيء آخر ..

ولقد كانت للامام رضي الله عنه شواغل أخرى غير الفروسية تجري في مجراها حيناً وتبدو غريبةً عنها حيناً آخر في عُرف بعض الناقدين ، ومنها التفقه والنزوع الى ' التصوّف ' واستنباط حقائق الأشياء .

١ (المعانسة : مضاربة الناس مزاحاً ومغازلة النساء .

٢ (الآل : القرابة والرحم .

٣ (الآتية : العطية . ومثلها الرضيخة مع قلة .

فهذه في عُرف في بعض الناقدين ليست من مزاج الفروسية على ظاهر ما قدّروه .. ولكن ما التصوّف أو التجرد للحقيقة ؟.. أليس هو في معدنه جهاداً في الحق أو جهاداً في الله ؟.. أليست طبيعة الجهاد وطبيعة الفروسية من معدن واحد ؟.. ألم نعهد في كلّ مِلّة وكلّ زمان فئات من الناس يجاهدون لأنهم متدينون مُتنطسون ، أو يتدينون ويتنطسون لأنهم مجاهدون ؟..

فالامام عليّ رضي الله عنه فارسٌ لا يخرجُ من الفروسية فقه الدين بل هو أخرى أن يسلكه فيها . ولا يخرجُ من الفروسية بعضُ المقال في خصومه بل هي بواير الفرسان بعينها ، ولا تزالُ آداب الفروسية بشتّى عوارضها هي المفتاح الذي يُدار في كلّ بابٍ من أبوابِ هذه النفسِ فاذا هو منكشِفٌ للنّاظر عمّا يليه .



السلامة

وُلد عليّ في داخل الكعبة، وكرّم الله وجهه عن السجود لأصنامها،
فكانما كان ميلاده ثمة ايذاناً بعهدي جديد للكعبة وللعبادة فيها .

وكادَ عليّ أن يولّد مُسلماً ..

بل لقد وُلد مسلماً على التحقيق اذا نحنُ نظرنا الى ميلادِ العقيدة
والروح ، لانه فتح عينيه على الاسلام ولم يعرف قط عبادة الأصنام .

فهو قد تربى في البيت الذي خرجت منه الدعوةُ الاسلامية وعرفَ
العبادةَ من صلاة النبيؐ وزوجته الطاهرة قبل ان يعرفها من صلاة أبيه
وأُمّه ، وجمعت بينه وبين صاحب الدعوة قرابة مضاعفة ومحبة أوثق
من محبة القرابة . فكان ابن عمّ محمد عليه الصلاة والسلام ورّيبه الذي
نشأ في بيته ونعم بعطفه وبرّه . وقد رأينا الغرباء يُحبون محمداً
ويؤثرونه على آبائهم وذويهم . فلا جرم يُحبه هذا الحبّ من يجمعه به

جَدُّ ، ويجمعه به بيتٌ ، ويجمعه به جيل معروف : جَمِيلُ أبي طالب
يؤديه محمد وجميل محمد يحسُّه ابن أبي طالب ويأوي إليه ..

واختلفوا في سنَّه حين اسلامه من السابعة الى السادسة عشرة ، ولعله
أسلمَ في نحو العاشرة لأنه كان يُناهزها عند اعلان الدعوة المحمدية ، وكان
النبيُّ عليه السلام يتعبَّد في بيته عبادةَ الاسلام قبلَ الدعوة بفترةٍ
غير قصيرة ، وليس ما يَمْنَعُ عليًّا أن يَألف تلك العبادة في طفولته
الباكرة .

فاذا هو نَفَر منها وأعرض عنها لغير سببٍ في تلك الطفولة الباكِرة
فالعجيبُ انه يعودُ الى ألفتها والرضا بها بعد أن بلغَ السنَّ التي يعرف
فيها معنى الغضب لعبادة الآباء والأجداد .

ولولا ألفةُ عليٍّ لابن عمِّه وكافله لما قرَّبته القرابة وحدها من الدِّين
الذي دُعي اليه ، فقد أصرَّ كثيرٌ من أقرباء النبيِّ على الشُّركِ زمناً طويلاً ،
منهم عقيل أخوه وأحبُّ اخوته الى ابيه . فحاربَ المسلمين في بدر ولم
يُسلم وقد وقع في أسر النبيِّ وصحبه : بل افتداهُ عمُّه العباس وخرج
مِنَ الأسر وهو على دينه ، ثم أسلمَ بعدُ صلح الحديبية مع طائفة من
الفرَّاء والأقربين

على ان الألفة بين ابني العم الكريمين قد أوشكت أن تكونَ عائقاً
لاسلامِ عليٍّ في طفولته الباكِرة . لأن النبيَّ عليه السَّلام أبي أن ينتزعَ
الطفل من دين أبيه وابوه لا يعلم ، وأشفق أن يكونَ برّه بعمِّه وبابن

عمه سبيلاً الى التفرقة بين الأبِ وابنه وهو لا يُدركُ ما يفعل ، ولم يشأ أن يعودَ الطفلَ الصغيرَ أن يخفي سرّاً عن أبيه كأنه يخدعه باخفائه ولو في سبيل الهداية والخير . فظلّ هذا الحرج الكريم عائقاً عسيراً أعسرُ ما فيه انه عائقُ اختيارِ يهونُ معه الاضطرار ، أو عائقُ حيرةٍ تقل فيها حيلةُ الكريم . حتّى شاعَ أمرُ الدعوة المحمدية وعلم بها أبو طالب ونصرَ ابن أخيه وأمر عليّاً بمتابعة ابن عمه ونصره . فاقبلَ الغلام البرّ بأبيه وبكافله اقبالاً لا تلجلج فيه على الدين الجديد .

وملأ الدينُ الجديدُ قلباً لم يناعه فيه منازعٌ من عقيدةٍ سابقةٍ ولم يخالطه شوب يكدر صفاءه ويرجع به الى عقابيله .. فبحقّ ما يُقال ان عليّاً كان المسلم الخالص على سجيته المثلى ، وان الدين الجديد لم يعرف قط أصدقَ اسلاماً منه ولا اعمق نفاذاً فيه .

كان المسلم حق المسلم في عبادته ، وفي علمه وعمله ، وفي قلبه وعقله ، حتى ليصحّ أن يقال انه طُبع على الاسلام فلم تزده المعرفة الا ما يزيده التعليمُ على الطباع ..

كان عابداً يشتهي العبادةَ كأنها رياضة تريحه وليست أمراً مكتوباً عليه . وكان يرى في كهولته وكأنما جبهته ثفنةٌ بعيرٍ من ادمان السجود .

وكان على محجة في الاسلام لا يحيد عنها لبغية ولا لخشية ، فكلم

زَيْنُوَالَهُ الْهُوَادَةُ أَبِي «أَنْ يُدَاهِنَ فِي دِينِهِ وَيُعْطِيَ الدُّنْيَا فِي أَمْرِهِ» وَآثَرَ
الْخَيْرَ كَمَا يَرَاهُ عَلَى الْخَيْرِ كَمَا يَرَاهُ النَّاسُ ..

وَكَانَ دِينُهُ لَهُ وَلَعْدُوهُ ، بَلْ لَهُ وَلَعْدُوهُ دِينُهُ ، فَمَا كَانَ الْحَقَّ عِنْدَهُ
لَنْ يَرْضَاهُ دُونَ مَنْ يَقْلَاهُ ، وَلَكِنَّهُ كَانَ الْحَقَّ لِكُلِّ مَنْ اسْتَحَقَّهُ وَإِنْ بَهْتَهُ
وَأَذَاهُ ..

وَجَدَ دِرْعَهُ عِنْدَ رَجُلٍ نَصْرَانِيٍّ فَاقْبَلَ بِهِ إِلَى شَرِيحٍ - قَاضِيَةٍ -
يُخَاصِمُهُ مُخَاصِمَةً رَجُلٍ مِنْ عَامَّةِ رَعَايَاهُ ، وَقَالَ : إِنَّهَا دِرْعِي وَلَمْ أَبْعَ وَلَمْ
أَهْبَ ، فَسَالَ شَرِيحَ النَّصْرَانِيِّ : مَا تَقُولُ فِيمَا يَقُولُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ .. ؟
قَالَ النَّصْرَانِيُّ : مَا الدَّرْعُ إِلَّا دِرْعِي وَمَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عِنْدِي بِكَاذِبٍ ! ..
فَالْتَفَتَ شَرِيحٌ إِلَى عَلِيٍّ يُسَالُهُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ هَلْ مِنْ بَيِّنَةٍ ! .. فَضَحِكَ
عَلِيٌّ وَقَالَ : أَصَابَ شَرِيحٌ . مَا لِي بَيْنَهُ ! .. فَقَضَى بِالدَّرْعِ لِلنَّصْرَانِيِّ
فَاخْذَهَا وَمَشَى وَ«أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ» يَنْظُرُ إِلَيْهِ ... إِلَّا أَنَّ النَّصْرَانِيَّ لَمْ يَخْطُ
خُطَوَاتٍ حَتَّى عَادَ يَقُولُ : أَمَا أَنَا فَاشْهَدُ أَنَّ هَذِهِ أَحْكَامُ أَنْبِيَاءٍ .. أَمِيرُ
الْمُؤْمِنِينَ يَدِينُنِي إِلَى قَاضِيَةٍ يَقْضِيُ عَلَيْهِ ! . أَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ
مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَالدَّرْعُ وَاللَّهُ دِرْعُكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ . اتَّبَعَتْ الْجَيْشَ
وَأَنْتَ مَنْطَلِقٌ إِلَى صَفِينٍ فَخَرَجْتَ مِنْ بَعِيرِكَ الْأَوْرَقِ . فَقَالَ : أَمَا إِذَا
أَسْلَمْتَ فَهِيَ لَكَ . وَشَهِدَ النَّاسُ هَذَا الرَّجُلَ بَعْدَ ذَلِكَ وَهُوَ مِنْ أَصْدَقِ
الْجُنْدِ بَلَاءً فِي قِتَالِ الْخَوَارِجِ يَوْمَ النَّهْرُونَ .

وأحسن الإسلام علماً وفقهاً كما أحسنه عبادةً وعملاً . فكانت فتاواه مرجعاً للخلفاء والصحابة في عهود أبي بكر وعمر وعثمان ، ونُدرت مسألة من مسائل الشريعة لم يكن له رأي فيها يؤخذ به أو تنهض له الحجة بين أفضل الآراء .

الا ان المزية التي امتاز بها علي[ؑ] بين فقهاء الاسلام في عصره انه جعل الدين موضوعاً من موضوعات التفكير والتأمل ولم يقصره على العبادة واجراء الأحكام ، فاذا عرف في عصره اناس فقهوا في الدين ليصححوا عباداته ويستنبطوا منه أقضيته وأحكامه ، فقد امتاز علي[ؑ] بالفقه الذي يراد به الفكر الحض والدراسة الخالصة ، وأمعن فيه ليغوص في أعماقه على الحقيقة العلمية ، أو الحقيقة الفلسفية كما نسميها في هذه الأيام .

ويصح[ؑ] أن يقال ان علياً ، رضي الله عنه أبو علم الكلام في الاسلام ، لأن المتكلمين أقاموا مذاهبهم على أساسه كما قال ابن ابي الحديد في شرح نهج البلاغة . فواصل بن عطاء كبيرهم تلميذ أبي هاشم عبد الله ابن محمد بن الحنفية ، وابو هاشم تلميذ أبيه ، وأبو تلميذ علي[ؑ] رضي الله عنه . وأما الأشعرية فانهم ينتمون الى أبي الحسن علي[ؑ] بن أبي الحسن علي بن أبي بشر الأشعري وهو تلميذ أبي علي الجبائي ، وأبو علي الجبائي أحد مشايخ المعتزلة الذين علمهم واصل بن عطاء .. أما الفقه فامامه الأكبر أبو حنيفة قرأ على جعفر بن محمد وجعفر بن محمد قرأ على

أبيه وهكذا ينتهي الأمرُ الى عليّ رضي الله عنه . وقد قرأ مالك بن أنس
على ربيعة الرأي ، وقرأ ربيعة على عكرمة ، وقرأ عكرمة على عبد الله
ابن عباس وقرأ عبد الله بن عباس على عليّ رضي الله عنه . وقيل لابن
عباس : أين علمك من علم ابن عمك ؟ فقال : كنسبة قطرة من المطر
الى البحر المحيط .

قال ابن أبي الحديد : « ومن العلوم علم الطريقة والحقيقة وأحوال
التصوّف . وقد عرفت أن أرباب هذا الفن في جميع بلاد الاسلام اليه
ينتهون وعنده يقفون . وقد صرح بذلك الشُّبلي والجنيد وسري
وأبو زيد البسطامي وأبو محفوظ معروف الكرخي وغيرهم . ويكفيك
دلالة على ذلك : الخِرقَةُ التي هي شعارهم الى اليوم ، وكونهم يُسندونها
باسناد متصل اليه عليه السلام » .

وقد جُمع « نهج البلاغة » غاذاج شتى من الكلمات التي تُنسب اليه
ويصح أن تُحسب أصلاً « للعلم الالهي » أو لأسرار التصوّف في صدر
الاسلام قبل اشتغال المسلمين بفلسفة اليونان وحكمة الأمم الاجنبية . وربما
وقع الشك في نسبة بعض الكلمات الى عليّ رضي الله عنه لأنها تجمّعت
بعد عصره بزمان طويل وامتزج بها ما لا بد أن يمازجها من علوم
القرن الثالث وما بعده . ولكن شيئاً على هذا النهج لا بد أن يكون قد

صدر منه حقاً حتى جاز أن يتصل النسب بينه وبين أئمة التوحيد وعلم الكلام على النحو الذي تواترت به الأقوال ، وأجمله ابن أبي الحديد فيما تقدم . .

* * *

ولنا أن نقول انه كان رضي الله عنه يتلمذ القرآن الكريم ويستوحيه نصاً في عرفان اسلامه وتقرير ايمانه . فكانت نظرته الى الخلق والخالق نظرة قرآنية يبتكر ما شاء ابتكار التلميذ في الحكاية عن الأستاذ ، فكلأمه عن الطاووس والخفاش والزرع والسحاب انما هو الدرس القرآني الذي وعاه من أمر الكتاب بالنظر في المخلوقات ووصف الكتاب لطوائف منها كالنمل والنحل والطير والأجنة في الأرحام . فهو تلميذ ربّه جلّ وعلا في قوله عن الخفاش : « من لطائف صنعته وعجائب حكمته ما أرانا من غوامض الحكمة في هذه الخفافيش التي يقبضها الضياء الباسط لكل شيء وييسطها الظلام القابض لكل حي ، وكيف غشيت أعينها عن أن تستمد من الشمس المضيئة نوراً تهتدي به في مذاهبها .. فسبحان من جعل الليل لها نهراً ومعاشاً . والنهار لها سكناً وقراراً ، وجعل لها أجنحة من لحمها تعرج بها عند الحاجة الى الطيران كأنها شظايا الآذان ، غير ذوات ريش ولا قصب .. تطير وولدها لاصقٌ بها لاجيء إليها ، يقع اذا وقعت ، ويرتفع اذا ارتفعت ، لا يفارقها حتى تشتد أركانه ، ويحمله للنهوض جناحه ، ويعرف مذاهب عيشه ومصالح نفسه ، فسبحان الباري لكل شيء على غير مثال خلاف غيره » .

ومثله قوله عن الطاووس: «ومن أعجبها خلقاً الطاووس الذي أقامه في أحكم تعديل . نضد ألوانه في أحسن تنضيد ، بجناح أشرح قصبه وذنب أطال سحبه ، اذا درج الى الأنثى نشره من طيه ، وسما به مظلاً على رأسه . وقد ينحسر من ريشه ويعرّى من لباسه فيسقط تترى وينبت تباعاً ، فينحت من قصبه نختات أوراق الأغصان ، ثم يتلاصق ثانياً حتى يعود كهيئته قبل سقوطه لا يخالف سالف ألوانه ولا يقع لون في غير مكانه . »

ونحن لا نستغرب ابتداء هذا النمط من النظر الفلسفي على نحو من الأنحاء في عصر الامام علي رضي الله عنه . لأنه كان عهداً نبتت فيه أصول الفرق الإسلامية جميعاً من الخوارج والشيعة والقائلين بالرجعة وتناسخ الأرواح والمجتهدين في قراءة القرآن وتفسيره على شتى المذاهب . فاقرب شيء الى المعقول أن يكون امام العصر كله قدوة في الاجتهاد والنظر وعنواناً للنوازع التي تفرقت بين أهل زمانه وتعبيراً صادقاً لتفكيره ووعيه ، وصاحب أقوال من قبيل هذه الأقوال التي قدمناها وان لم تكن هي اياها بالنص والتفصيل .

ويستقيم مع هذا التقدير أن يكون الامام على سجيته مؤثراً للاجتهاد ما استطاعه ، معرضاً عن التقليد ما استغنى عنه ، فوافق الخلفاء من قبله في أمور وخالفهم في أمور ، وأبى أن ياتمّ بعملهم فيما يراه وما لا يراه ، وأوصى ابنه الحسن وقد بلغ الستين فقال : « .. اعلم يا بني ان أحب ما أنت آخذ به اليّ من وصيتي تقوى الله والاقتصار على ما فرضه الله عليك

والأخذ بما مضى عليه الأولون من آباءك والصالحون من أهل بيتك ،
فإنهم لم يدعوا أن نظروا إلى أنفسهم كما أنت ناظر وفكروا كما أنت
مفكر .. فإن أثبت نفسك أن تقبل ذلك دون أن تعلم كما علموا فليكن
طلبك ذلك بتفهم وتعلم ، لا بتورط الشبهات ، وعلق الخصومات ،
وابتدىء قبل نظرك في ذلك بالاستعانة بالهك ، والرغبة إليه في توفيقك ،
وترك كل شائبة أو لجة في شبهة أو أسلمتك إلى ضلالة ، فإن أيقنت أن
فد صفا قلبك ، وتم رأيك فاجتمع ، وكان همك في ذلك هما واحداً
فانظر فيما فسرت لك .. »

وربما كانت هذه الوصية وحدها كافية للتعريف باسلام عليّ كما
ارتضاه لنفسه وارتضاه للقادرين عليه من أتباعه .. فانما هو اسلام
المسلم « المطبوع » الذي يبتكر دينه لأنه يعتمد فيه على وحي بصيرته
وارتجال مزاجه ، وانما هو اسلام الحكيم المجتهد الذي يرجع في الحكمة
والاجتهاد الى رياضة النفس على سنة النساك وتمحيص الفكر على سنة
العلماء ، وانما هو اسلام الرجل الذي أتيح له أن يتلمذ لربه ويتربى في
حجر نبيه ويصبح إماماً للمقتدين من بعده .

عصر الامام

كانت الظاهرة الكبرى في عصر «علي» ظاهرة اجتماعية خاصة به دون عصور الخلفاء من قبله ، ولم تكن في حقيقتها ظاهرة سياسية أو حربية عسكرية ، على شدة القتال فيها وغزارة الدماء التي أريقَت في حروبها .

فعصر أبي بكر كان هو العصر الذي نشأت فيه الدولة الاسلامية .
وعصر عمر كان هو العصر الذي تمَّ فيه انشاؤها .

وعصر عثمان كان هو العصر الذي تكوّن فيه المجتمع الاسلامي بعد نشأة الدولة الجديدة . فبرز فيه نظام جديد على أساس الثروة المجلوبة من الأقطار المفتوحة ، وعلى أساس الولايات التي تولاهـا بعض الطبقات المرشحة للرئاسة من العلية وأشباهها .

أما عصر عليّ فكان عصرأ عجيباً بين ما تقدمه وجاء في أعقابه أو هو

لم يكن عجيباً لأنه جرى على النحو الذي ينبغي أن يجري عليه ، فلم يثبت كل الثبوت ولم يضطرب كل الاضطراب لأنه كان بناء جديداً في سبيل التمام ، ولم يكن بناء متداعياً فكله هدم واندثار ، ولا بناء قائماً مفروغاً منه فكله رسوخ واستقرار .

الا ان العجيب فيه حقاً انه انقسم بين ثبوتيه واضطرابه قسمين اثنين متقابلين : في أحدهما كل عوامل الرضا عن النظام الاجتماعي والرغبة في بقائه وتدعيمه ، وفي الآخر كل عوامل التذمر من النظام الاجتماعي والتحفز لتقويضه وتحويله .

أحدهما ، وهو قسم الرضا عن النظام الاجتماعي ، كان قسم معاوية ابن أبي سفيان في الشام وما جاورها .

والآخر ، وهو قسم التذمر من النظام الاجتماعي ، كان قسم عليّ ابن أبي طالب في الجزيرة العربية بجملة أنحائها

كانت الشام بمعنى من المعاني أرضاً أموية في عهد الجاهلية فلجأ اليها أمية جدّ الأمويين حين غلبه هاشم على الزعامة ، وقصد اليها أبناءه متجربين أو مهاجرين الى ما بعد قيام الدعوة الاسلامية .

ثم قامت الدعوة الاسلامية فكان من نصيب يزيد بن أبي سفيان ان يتولى الامارة والقيادة على الشام من قبل الخليفة ابي بكر الصديق ، وخلفه اخوه معاوية من قبل الخليفة عمر ، فلم يزل مقيماً على امارتها

بضع عشرة سنة الى مبايعة عليّ بالخلافة بعد مقتل عثمان . فاتسع له من فسحة الوقت وفسحة الرخاء مجال مُمهد لتأسيس السلطان الأموي الذي لا ينازعه منازع من حوله . ولم يزل منذ توليها عاملاً على البقاء فيها واصطناع الأعوان المؤيدين له في حكمها . فلم يتوان في استرضاء رجل ينفعه رضاه ، ولم يَقصر رعايته على الشرفاء دون السواد من الأتباع والأجناد . بل كان يُرضي كل من وسعه ارضاءه ، وقد وسعت ثروة الشام كل صاحب حاجة مقيم عنده او ساع اليه .

واشتهرت عنه هذه الخصلة حتى قصدهَ أقرب الناس الى خصومه وأولاهم باجتنابه والنقمة عليه .. ومنهم عقيل أخو علي بن أبي طالب ، وعبدالله بن عمرو بن الخطاب ، وعبدالله بن زمعة ، وعمرو بن العاص ، وأناس من هذه الطبقة بين الشرفاء وذوي الأخطار .

أراد عقيل من أخيه مالاً يجريه عليه من بيت المال فأباه عليه لأنه ليس له بحق ، فتركه وأقبل على معاوية وهو يقول : « ان أخي خيرٌ لي في ديني ، ومعاوية خيرٌ لي في دنياي » وقس على ذلك ما يصنعه الغرباء عن عليّ والمقربون من معاوية بالنسب والرجاء .

قد همَّ ارضاء السواد والعامّة ، كما همه ارضاء الشرفاء وذوي الأخطار .. « وبلغ من إحكامه للسياسة واتقانه لها واجتذابه قلوب خواصه وعوامه ان رجلاً من أهل الكوفة دخل على بغيره الى دمشق في حال منصرفهم عن صفين ، فتعلق به رجل من دمشق فقال : هذه ناقتي

أخذت مني بصفين ، فارتفع أمرهما الى معاوية وأقام الدمشقي خمسين رجلاً بينة يشهدون أنها ناقتة .. فقضى معاوية على الكوفي وأمره بتسليم البعير إليه . فقال الكوفي : أصلحك الله انه جمل وليس بناقة . فقال معاوية : هذا حكم قد مضى . ودس الى الكوفي بعد تفرقهم فأحضره وسأله عن ثمن بعيره فدفع اليه ضعفه وبرّه وأحسن إليه ، وقال له : « أبلغ علياً أني أقابله بمائة ألف ما فيهم من يفرق بين الناقة والجمل ! »

ولقد بلغ من أمرهم في طاعتهم له انه صلى بهم عند مسيرهم الى صفين الجمعة في يوم الأربعاء واعرّوه رؤوسهم عند القتال وحملوه بها^{١١}

فان كان في هذه القصص بعض المبالغة فهي مبالغة الفكاهة الموكلة لتكبير الملامح ليراها من غفل عنها ، وليست مبالغة الخلق والافتراء .

وما هي إلا سنوات على هذه الوتيرة حتى اجتمع له كل منتفع بالنظام الاجتماعي الجديد ، راغب في تدعيمه ووقيته من نذر الخطر والزوال .

وعلى قدر هذا الدأب الشديد في اجتلاب أسباب التمكين والتدعيم كان له دأب مثله في اتقاء أسباب التمرّد ، والاخلال بالنظام ، كما

١ - مروج الذهب للمسعودي : الجزء الثاني .

نسميه في هذه الأيام ..

فَمَا سُمِعَتْ قَطْ صِيحَةٌ فَتَنَةُ الْإِبَادِ بِمَا يَسْكُنُهَا وَيُرْدهَا إِلَى طَلَبِ
الاستقرار والدوام . فَمَنْ أَجْدَى مَعَهُ الْمَالُ أَسْكَنَهُ بِإِغْدَاقِ الْمَالِ عَلَيْهِ ،
وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجِدِّ وَالْإِخْلَاصِ فِي الْعِبَادَةِ وَالزَّهَادَةِ فَهُوَ مُحْتَالٌ
عَلَى اقْصَائِهِ أَوْ نَفْيِهِ مِنَ الشَّامِ بِحِيلَةٍ يُوَافِقُهُ عَلَيْهَا شِرْكَاءُؤُهُ فِي الْمَصْلَحَةِ
وَلَا تَعْيِيهِ .

حنق بعض الزهاد على هذا الترف الذي استفاد بين العلية والشرفاء
فارتفعت عليهم صيحة أبي ذر الغفاري بالنكير ، وطفق يطالب الأغنياء
بالانفاق في سبيل الله ، حتى ولع الفقراء بصيحته وشكا الأغنياء ما يلقونه
من نذيره أو بشره : « وبشّر الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها
في سبيل الله بمكاول من نار تكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم » .

فأشفق معاوية من مغبة هذه الصيحة وأرسل إلى أبي ذر ألف دينار
يسكته بها إن كان ممن يسكتهم الغنى عن الأغنياء ، فما طلع النهار حتى
كانت الدنانير في أيدي المعوزين الذين يلوذون بالداعية الأمين ويشكون
إليه . ثم صلى معاوية الصبح وأرسل إلى الداعية رسوله الذي حمل إليه
الدنانير يقول له : « أنقذ جسدي من عذاب معاوية فإنه أرسلني إلى غيرك
فاخطأت بك . فقال له : يا بني ، قل له : والله ما أصبح عندنا من دنانيرك
دينار .. ولكن أخرنا ثلاثة أيام حتى نجتمعها » .. فعلم معاوية أن
الرشوة هنا لا تغني عن القسوة . وكتب إلى الخليفة أن أبا ذر أعزل
به فلا طاقة له بالصبر عليه ، فأتاه الأذن بنفي أبي ذر من الشام إلى المدينة ،

ثم ضاقت به المدينة ايضاً فنفي منها الى قرية من أرباضها حيث لا يُسمع له دعاء .

وصنع بعبدالله بن سبا - صاحب القول برجة النبي الى الدنيا ووصاية عليّ على الخلافة - مثل هذا الصنيع بعد ان داراه فأعياه ، فلما يئس منه ومن ترغيبه او ترهيبه ضيق عليه ثم اقصاه .

والتفت الى من سمّاهم اهل الفتنة من طلاب الاصلاح والتبديل فكتب في امورهم الى الخليفة يقول : « انه قَدِمَ عَلَيَّ اقوام ليست لهم عقول ولا أديان . أضجرهم العدل . لا يريدون الله بشيء ولا يتكلمون بحجة . إنما همم الفتنة وأموال أهل الذمة ، والله مبتليهم ومختبرهم ثم فاضحهم ، وليسوا بالذين ينكون أحداً الا مع غيرهم . »

ثم أخرجهم من دمشق إلى غيرها مستريحاً منهم بالنفي والاقصاء ، كأنما دمشق وحدها من بلاد المسلمين هي التي ينبغي لها أن تستريح .

وهكذا تعاقبت السنين وكل سنة تزيد معاوية وفرة من أسباب الرضا والاستقرار وقلة من أسباب القلق والطموح الى التغيير ، حتى تحيزت له الشام عند مبايعة عليّ وفيها اعظم ما يتأتى في مثل ذلك العهد من دواعي السكينة واستدامة الحال ، واقل ما يتأتى فيه من شواجر

الفتنة والعصيان ..

أما علي فقد شاءت المصادفات أن تنعكس الآية في حصته من الدولة الإسلامية أيما انعكاس . فلو شكت أن تنعدم فيها دواعي الرضا والاستدامة ، وأوشكت أن تتم فيها شواجر الفتنة وما نسميه اليوم بالاخلال بالنظام ..

فكان التنافس عنده على أشده بين العاصمتين الحجازيتين وبين الكوفة ، لا يرضى أهل المدينة بما يُرضى أهل مكة ، ولا يرضى أهل الكوفة بما يرضى به هؤلاء وهؤلاء . حتى ضاق به المقام في الحجاز وأوى الى الكوفة مأوى « المستجير من الرمضاء بالنار » .

وكانت قبائل البادية تنفس على قريش غنائم الولاية ومناصب الدولة ، وينظرون إليهم نظرتهم الى القوي المستأثر بحياه الدين والدنيا وحق الخلافة والسطوة . وهي حالة كان أحجى بالولة أن يخفوها ويتلطفوا في اصلاحها أو تبديلها ما استطاعوا لها من اصلاح وتبديل ، ولكنهم على تقيض ذلك كانوا يباهون بها ويجهرون بحديثها حتى قال سعيد بن العاص والي الكوفة : « انما السواد بستان لقريش ! » .

وظهر هذا السخط من إثرة قريش في خطب المتكلمين بلسان أهل البادية حين نشب النزاع بين طلحة والزبير وأنصارهما وبين عليّ

وأنصاره ، فقام في الجمع رجل من عبد القيس يقول :

« يا معشر المهاجرين ! . انتم أول من أجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان لكم بذلك فضل ... » الى أن قال يشير الى خلافة أبي بكر :
« ولم تستأمرونا في شيء من ذلك فجعل الله للمسلمين في إمارته بركة ، ثم مات واستخلف عليكم رجلا فلم تشاورونا في ذلك . فرضينا وسلمنا . فلما توفي جعل أمركم الى ستة نفر فاخترتم عثمان ، وبايعتموه عن غير مشورة منا ، ثم بايعتم عليًا من غير مشورة منا . فما الذي تقمتم عليه فنقاتله ؟ » .

وهذا كلام رجل يدين بفضل المهاجرين ويقدمه في صدر مقاله ، فكيف بكلام الرجل ممن ينسون هذا الفضل أو تغلبهم المنافسة على الشهادة به في معرض الخصومة ؟ .. ولعل النافذين بهذا الغيظ كانوا يثوبون الى بعض الصبر والتجاوز لو انهم وجدوا من يشكون إليه فيحسن الاصغاء والاعتراف لهم بالحق في دعواهم ، ولكنهم كانوا يشكون فيثور بهم الخالفون ويلجئونهم الى الصمت راغمين . فلما قال ذلك الرجل مقالته هموا بقتله لساعته لولا ان حمته عشيرته وصحبه . ثم وثبوا عليه في الغد فقتلوه وقتلوا معه قرابة سبعين .

وكان العبيد والموالي والأعراب المحرومون حائقين متبرمين لا يرضون

عن حظهم من العيش بعد أن علمهم الاسلام حقوق المساواة وشرع لهم شريعة الانصاف . ولقد يكون معظم المتأمرين على قتل عثمان من هؤلاء العبيد والموالي والأعراب المحرومين . فلما طُوبى عليّ بالاقتصاص منهم لمقتل عثمان قال : .. « كيف أصنع بقوم يملكوننا ، لا نملكهم ؟ ها هم هؤلاء قد ثارت معهم عبدانكم وثابت إليهم أعرابكم ، وهم خلالكم يسومونكم ما شاءوا فهلا ترون موضعاً لقدرة على شيء مما تريدون . »

وقالت السيدة عائشة ، رضي الله عنها : « أيها الناس ! ان الغوغاء من اهل الأمصار واهل المياه ، وعبيد أهل المدينة اجتمعوا على هذا الرجل المقتول ظلماً بالأمس . والله لأصبع عثمان خير طباق الأرض أمثالهم . »

وكان مع عليّ " جبهة القراء والحفاظ وأصحاب النسك والفقهِ والشرعية ، وهم خلق كثير يعدون بالآلوف ويتفرقون في الحواضر والبادي ، ولا يزالون كأنبياء بني اسرائيل مُنذرين مُتوعدين سَاطِطِينَ على تَرَفِ المترفين ، مُنكرين لكل خلاف ولو يسير في إقامة أحكام الدين . لا يرضون عن الدنيا ولا عن رَضِي بها من طلابها ، ولا يستمعون الى أمر الا أن يكون في رأيهم وفاقاً لحكم القرآن كما يفسرونه وحكم السنة

كما يعتقدونها . وطالما وقفوا بين عليّ وبين القتال لأنهم لا يستجيزونه ،
أو عن الصلح والتحكيم لأنهم يحلون القرآن عن قبوله . فاذا كان أجناد
مُعاوية يسمعون الحق والباطل لأنهم لا يفرقون بينهما ولا يفرقون بين
الجميل والناقة ، فهؤلاء الأجناد العارفون لا يسمعون إلا ما أجازوه
واستوجبوه ، لأنهم خرجوا في الأرض للتفريق بين الحلال والحرام
والمعروف والمنكر . فلا يُجمعون على طاعة ولا يحاربون أو يسالمون في
جماعة . وهم أقرب الناس في ذلك العهد الى الجهر بالنداء والتبديل
والتغيير ، والاصغاء الى وحي الضمير قبل دعاء الأمير .

واجتمع مع عليّ في الحجاز والكوفة كل منافس على الخلافة متطلع
اليها ولو لم يجهر بطلبها مخافة من شركائه الذين يزحمونه عليها ، فمنهم
من كان يقول لعليّ : نبايعك على أنا شركاؤك ، ومنهم من كان يتعلل
بقلة المشاورة له والمبالاة بقوله ، ومنهم من كان يحارب عثمان ثم أصبح
يحارب عليّا باسم عثمان ، تمحلاً لذرائع الخلاف وكراهة لاستقرار
الأمور ..

وقد كان أبو بكر وعمر يسكان كبار الصحابة بالحجاز ويحذران
منهم أن ينطلقوا في الأرض فيقبلوا على الدنيا ويشجر بينهم من النزاع ما
يشجر بين طلابها . ثم ينصدع شمل الأمة بالتشيع لهم وعليهم والتفرق بين

أنصارهم وأعدائهم ، وأوصى أبو بكر خليفته من بعده قائلاً :

« .. احذر هؤلاء النفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين انتفخت أجوافهم وطمحت أبصارهم وأحب كل امرئ منهم نفسه ، وإن منهم لحيرة عند زلة واحد منهم فإياك أن تكونه ، وأعلم انهم لن يزالوا منك خائفين ما خفت الله » ..

فلما صارت الخلافة الى عثمان أهمل هذه السياسة الحكيمة وشقّ عليه أن يطيل حبسهم بالحجاز والهيمنة عليهم بجواره ، فانطلقوا حيث ذهب بهم المذاهب ، وكان منهم ما حذره أبو بكر حيث قال لعبد الرحمن بن عوف : « ورأيتم الدنيا قد أقبلت .. حتى تتخذوا سُتُور الحرير ونضائد الديباج وحتى يآلم أحدكم بالاضجاع على الصوف الأذري^(١) كما يآلم أحدكم اذا نام على حسك السعدان » .

روى المسعودي انه « في أيام عثمان اقتنى الصحابة الضياع والمال ، فكان لعثمان يوم قتل عند خازنه خمسون ومائة ألف دينار وألف ألف درهم ، وقيمة ضياعه بوادي القرى وحنين وغيرها مائة ألف دينار وخلف لبلا وخيلا كثيرة وبلغ الثمن الواحد من مَترُوك الزبير بعد وفاته خمسين ألف دينار ، وخلف ألف فرس وألف أمة . وكانت غلة طلحة من

١ — منسوب الى اذربيجان .

العراق ألف دينار كل يوم ومن ناحية السراة أكثر من ذلك . وكان على
مربط عبد الرحمن بن عوف ألف فرس وله ألف بعير وعشرة آلاف من
الغنم ، وبلغ الربع من متروكه بعد وفاته اربعة وثمانين ألفاً ، وخلف زيد
ابن ثابت من الذهب والفضة ما كان يكسّر بالفئوس غير ما خلف من
الأموال والضياع . وبني الزبير داره بالبصرة وبني أيضاً بمصر والكوفة
والاسكندرية .. وكذلك بنى طلحة داره بالكوفة وشيّد داره بالمدينة
وبناها بالحص والآجر والساج ، وبني سعد بن أبي وقاص داره
بالعقيق ورفع سمكها وأوسع فضاءها وجعل على أعلاها شرفات ، وبني
المقداد داره بالمدينة وجعلها بمحصّة الظاهر والباطن ، وخلف يعلى
بن منبه خمسين ألف دينار وعقاراً وغير ذلك ما قيمته ثلاثمائة ألف
درهم .

هؤلاء أيضاً أصبحوا في حصة عليّ من الدولة الاسلامية عنصراً من
اقوى عناصر القلق والتبرم والنفور من دوام الأمر للحكومة الجديدة ،
خلافًا لأمثالهم في معسكر معاوية .

فالذي يغلب على اصحاب الثروات في كل مجتمع انهم انصار الحالة
القائمة واعداء الثورة والاضطراب السياسي اه الاجتماعى على
التخصيص ، ولكن هؤلاء الأغنياء خالفوا الممهود في مجتمع عليّ
فأصبحوا قادة السخط والشكوى واعوان الثورة والتغيير ولو في سرائر

القلوب كلما حيل بينهم وبين الظهور في الثورة بفعل محسوس . لأنهم عرفوا علياً من قبل ومن بعد فعلموا انه لن يقرهم على ما هم فيه ولن يلبث أن يحاسبهم على ما جمعوه من المال أو يأخذ عليهم طريق المزيد .

عرفوا مذهبه في حساب الولاية ومذهبه في حساب الخلافة . فلما كان والياً لليمن أبى على بعض الصحابة أن يركبوا إبل الصدقة وقال لهم : انما لكم منها سهم كما للمسلمين ، ثم لام العامل الذي أذن لهم أن يركبوها في غيبته وهو منصرف الى الحج . وشاعت هذه القصة لأن أناساً شكوه الى رسول الله عليه الصلاة والسلام ، فأنكر شكواهم منه وقال : « لقد علمت انه جيش في سبيل الله » .

ولما قام عثمان بالخلافة طال عتب علي عليه ، لأنه أباح للعمال والولاء ما ليس بمباح في رأيه ، ولقي بالعتاب كل صحابي من اخوانه جمع مالا واستهوته فتنة البذخ والثراء .

وليس مذهبه والياً ولا مذهبه خليفة بمريح أولئك الأغنياء الذين ذاقوا حلاوة الغنى وكرهوا ان يحرموه أو يحاسبوا عليه .

ولم يكن في وسع علي أن يغض عنهم نظره ولو شاء ذلك ، وهو لا يشأه ولا يحله لنفسه وقد أنكره على غيره . لأنه اذا غض نظره لم يستطع أن يغض الأنظار المفتوحة التي ثارت بعثمان وبايعت علياً بعده ليصنع

غير ما صنعه عثمان وغير ما أثارهم عليه .

فلا دعاة الدنيا راضون مطيعون، ولا دعاة الدين راضون مطيعون،
ولا الفقراء والجهلاء راضون مطيعون ، وما منهم الا من هو قلق
متوفز لا يسكن به سكن ولا يدوم به قرار .

وكل أولئك كانوا في حصة علي من الدولة الاسلامية ، ولم يكن
لمعاوية في حصته شاحرة فتنة من هذه الشواجر بل كان له في موضع
واحدة منها دعامة تمكين وتأييد .

وان هذه الشواجر على كثرتها وقوتها لفي غنى عن علة اخرى من
علل الفساد والشقاق تضاف اليها .

ولكنها مع هذا لم تستوعب تلك العلل التي اصطلحت على حصة
علي من الدولة الاسلامية . فقد اضيفت اليها علة اخرى ، بل اضيفت
اليها اكثر العلل التي تُبتلى بها دولة او حكومة . وهي اعتمادها في مواردها
على غيرها ..

فكانت موارد الشام في الشام نفسها من خراج او انفال او تجارة .
اما موارد الحجاز فقد كانت بعيدة منه وان دخلت في طاعته وجنحت الى
القائم بالأمر فيه . وكانت مصر والسواد من حصة علي ، ولكنه لم ينتفع
بمصر كثيراً لتعاقب الولاة فيها ، ولم يستفد بالسواد كثيراً لتعاقب الفتن
والغارات عليها . وحسبك من هذا داعية قلق وباعث مخافة ومبطل امان
وطمأنينة .

وينبغي أن نذكر ان الحيلة في هذه التقسيم قليلة ، وان الحوادث هي التي اختارت لكل حصة من الحصتين زعيمها وأشبه الناس بها وأقربهم الى ولاية أمرها و « كما تكونوا يُولّ عليكم » .. ولا محل في هذه القاعدة لحيلة أو اختيار ..

فلم يكن أحد أشبه بقيادة المنافع المستبقة من معاوية ، ولم يكن أحد أشبه من عليّ بقيادة الشكوى التي تطمح بأصحابها الى التغيير ..

ان شكائنا غلبة قريش ، فعليّ كان يشكو منها ويظن الظنوت بحقدّها عليه ونكرانها لحقه ، ويقول في كتاب من كتبه الى أخيه : « ... ودع عنك قريشاً وتركاضهم في الضلال وتحولهم في الشقاق ، فان قريشاً قد أجمعت على حرب أخيك اجماعها على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل اليوم ... »

وان جاءت صيحة الإصلاح والتغيير عن طريق الدين على مذهب الحفاظ والقرّاء والنساک فعليّ كان إمام أهل العلم والقراءة ، وأحقّ من يتكلم بتفقيهه أو تفسيره .

وان جاءت من ضم الفقراء فعليّ فقير ، او من تهافت الوُلاة على المال فعليّ يبغيض هذا التهافت كما يبغيضه اضعف الفقراء ، عن زهد فيه لا عن قلة الوسائل اليه ..

فما شكائك قط الا وعليّ شريك له في شكواه ، وكيف ينجو رجل كهذا من قيادة الدولة التي قامت على التبرم بالحال والطموح الى التغيير ؟ ..

وأية حيلة له الى جانب حيلة الحوادث وتوفيق المقادير ؟ ..

كان عليّ نموذج أصحابه الأعلى ، وكان معاوية نموذج أصحابه الأعلى . وكان لأجل ذلك في موضع رشحتها له الحوادث قسراً قبل أن يرشحها له بآرادة مريد .

وما نحن بقادرين على وزن الرجلين ولا على المقابلة بينهما في الرأي والعمل ما لم نستحضر هذه الحقيقة أبداً ، وما لم نذكر أبداً أن أحدهما كان يعمل والحوادث حربٌ عليه ، وأن الآخر كان يعمل والحوادث عُدّة في يديه ! ..

البَيْعَةُ

بُوع لعلي بالخلافة بعد حادثة من أفجع الحوادث الدامية في تاريخ الاسلام ، وهي مقتل الخليفة عُثمان بن عفان في شيخوخته الواهنة ، بعد أن حَصروه بين جدران داره ، وكاد يقتله الظمأ لو أمهله القتل بضعة أيام ..

وأفجع ما كان في هذه الحادثة ، انها بلاء لا يدفع وقضاء لا حيلة لأحد في اتقائه لأن المسؤولين عنه كثيرون متفرقون في كل جانب يناصره أو يعاديه .. فاذا امتنع الأعداء لم يمتنع الأصدقاء ، واذا بطل الشر الذي فيه اختيار لم يبطل الشر الذي لا اختيار فيه ، وربما كان حُسن النية وسوء النية هنا صنوين متساويين . فمن الأعمال المؤسفة التي عجلت بالفاجعة أعمال كثيرة بدرت من عثمان نفسه ، أو لعله أقدم عليها بعد قصد ومراجعة ، وليست هي في تعجيلها ولا في سوء مغبتها بأهون من أعمال الأعداء ..

مضت السنوات الأولى من خلافة عُثمان على خير ما كان يرجى لها أن
تمضى في عهد خليفة .

ثم تغيرت الأحوال فجأة من جانب الراعي ومن جانب الرعية ،
لأسباب لم تكن طارئة ساعة ظهورها ، وان ظهرت عواقبها طارئات .

وتتعدد الأسباب التي أوجبت ذلك التغير بعد السنوات الأولى ،
ولكنها قد تنحصر في سببين اثنين جامعين لغيرهما من الأسباب العديدة ،
وهما إمعان الخليفة في الشيخوخة ، واستمرار الأعوان لما نعيموا به من
لين الخليفة ولين الرغد والمتاع .

ولقد كتبت الأسفار المطولات في احصاء المآخذ على عثمان رضي الله
عنه ، وكتبت الأسفار المطولات في تبرئة الخليفة من تلك المآخذ أو
الاعتذار له بأحسن الأعذار وتفسيرها على أحسن الوجوه ، لأن المسألة
خرجت من عداد المسائل التاريخية ، وانتقلت الى ميدان النزاع بين
الأحزاب والمذاهب وأقاويل الجدل والحجاج .. فجعلها الشيعيون
وأهل السنة ذريعة الى تأييد مذهب وانكار مذهب في الخلافه والخلفاء ،
وراح الأولون يبالغون في الاتهام كإي بالغ الآخرون في الدفاع . ولا طائل
هنا من شرح هذا وذاك ، ولا هو مما يقتضيه كلامنا الآن .. وانما المرجع
فيه الى تاريخ عثمان ..

الا اننا نجتزئ هنا بالإشارة الى التذمر الذي أثار الفتنة ، والالام
بأسبابه عند أصحابه .. فما لاشك فيه انهم تدمروا لأسباب تثيرهم وان

طال الشك والجدل حول نصيبهم من الخطأ والصواب .

أهم هذه الأسباب ، انه خالف بعض السنن التي اتبعها النبي عليه السلام في الأذان والصلاة ، وانه أدنى اناساً من اقاربه كان رسول الله عليه السلام قد اقصاهم عن المدينة .. فاستدعاهم اليه بعد استخلافه وأغدق عليهم المنح والأموال ، وانه أطلق العنان لأبناء أسرته في الولاية والعمالة ، ومنهم من اهتموه باقامة الصلاة وهو سكران ، وانه منح سفيان بن حرب مائتي الف درهم ومنح الحارث بن الحكم زوج بنته عائشة مائة الف درهم من بيت المال ، وانه توسع في بناء القصور ، وحرّم بعض الصحابة ، وضرب بعضهم على مشهد من الملاء ضرب اهانة وإيحاء ..

ولم تنقض سنوات على هذه الحال حتى كثر المترفون من جانب والمتربون من جانب آخر ، وشاع بين الجانبين ما يشيع دائماً في امثال هذه الأحوال من الملاحاة والبغضاء والتزيد بالتهم واللجاجة ، وازدادة الأوهام الى الحقائق في خلق ذرائع الخلاف والشحناء .

ويدل على خطر مسألة الثروة في هذه الفتنة ، ان الناس تألبوا على الخليفة مرة . فأرسل في طلب عليّ ليصرفهم عنه ، فلما قدم اليه استأذنه في اعطائهم بعض الرّفد العاجل من بيت المال ، فأذن له . فأنصرفوا عن زعماء الفتنة ، وهدءوا الى حين .

ثم توافد المتذمرون من الولايات الى المدينة مجندين وغير مجندين .

وتولى زعامة المتذمرين في بعض الأحيان جماعة من أجلاء الصحابة ،
كتبوا صحيفة وقعوها وأشهدوا فيها المسلمين على ما أخذ الخليفة . فلما
حملها عمار بن ياسر اليه ، غضب وزيره مروان بن الحكم ، وقال له : « أن
هذا العبد الأسود قد جرأ عليك الناس . وانك ان قتلته نكلت به من
وراءه » فضربوه حتى غشي عليه .

وفي مرات أخرى ، كان الخليفة يصغي الى هذه الشكايات ويندم على
ما اجترحه أعوانه بعلمه أو بغير علمه ، ثم يعلن التوبة الى رعاياه ، ويؤكد
لهم الوعد باقصاء أولئك الأعوان وإخلافهم في أعمالهم بمن يرضي المسلمين ،
ويرضي الله .

ثم يغلبه أولئك الأعوان على مشيئته ، فيبقيهم حيث كانوا ويملي لهم
فيما تعودوه من الترف والنكايه ، وعلى رأسهم مروان بن الحكم . أبغض
أولئك الأعوان الى المسلمين ، حتى من أهل الخليفة المقربين .

وكان بعض الوفود يشكون ولائهم ، فاذا عادوا إلى بلادهم تلقاهم
أولئك الولاة بالأذى وقتلوا بعضهم ضرباً على ملاً من الشاكين الذين
ينتظرون الانصاف . فيعود المضروبون الى الشكوى ، وينصرهم اجلاء
الصحابة عند الخليفة ، ويسالونه أن يولي عليهم غير واليهم المسيء اليهم .
فاذا توجه الوالي الجديد الى مكانه ، اذا في الطريق رسول يحمل خطاباً
لوالى المعزول ، يأمره فيه بقتل من يفد اليه من حاملي الشكوى وحاملي
كتاب الولاية ، ويقره في مكانه !

حدث هذا مع وفد مصر ، واختلفت الأقاويل في تأويله من متهمة للخليفة ، ومتهمة لمنافسيه على الخلافة ، ومتهمة لوفد الشكوى الذي عثر بالخطاب ، ومتهمة لمرwan بن الحكم - عنصر السوء في هذه المأساة كلها - وهو أولى الأقاويل بالترجيح والتصديق ، اذ كانت ايسر شيء على مروان لو كان بريئاً من هذه المكيدة أن يكشف حقيقتها بسؤال الغلام حامل الخطاب ، وفي كشف هذه الحقيقة ابراء له ، وتعزيز لسلطان الخليفة ، وفضيحة لأعدائه ، وادحاض لحجة الفتنة ، ودعوة الاثارة والتحريض . ولكنه أهمل السؤال ، وقنع من تبرئة نفسه بقذف التهمة على متهميه .

* * *

وظل الخليفة والثوار يشتبكون ويتحاجزون . لا هم في حرب ، ولا هم في سلام ..

وكلما تحاجزوا بعد اشتباك منذر بالشر ، زاد الخليفة ضعفاً ، وزاد الثوار ضراوة ، وزاد التوجس بينهم استفحالا واتسع مع التوجس مجال السعاية والارجاف بين الفريقين حتى بلغ الكتاب أجله .

وتوسط علي^٣ بين الخليفة والثوار ، فاستمهلهم الخليفة ثلاثة أيام يرد فيها المظالم ويعزل العمال المكروهين .

فانتظر الثوار هذه الأيام الثلاثة تلبية لنصيحة علي^٣ . . ومنهم من

يسيء الظن ، ويرى ان الخليفة انما يستمهلهم في انتظار المدد الذي طلبه من الأمصار .

وانقضت الأيام الثلاثة على غير جدوى .

وتفاقت الفتنة ، وأحاط الثائرون ببית عثمان . لا يقنعون في هذه الكرة الا أن يعتزل ، أو يسلمهم مروان بن الحكم ، أو يعزلوه عنوة .

وجاء في رواية « شداد بن أوس » ان علياً رضي الله عنه ، خرج من منزله يومئذ معتمداً بعمامة رسول الله متقلداً سيفه ، امامه الحسن وعبد الله بن عمر في نفر من المهاجرين والأنصار حتى حملوا على الناس وفرقوهم ، ثم دخلوا على الخليفة فسلم عليه علي . وقال بعد تمهيد وجيز : « .. لا ارى القوم الا قاتليك ، فرنا فلنقاتل » فقال الخليفة : « انشد الله رجلاً رأى الله حقاً ، وأقر أن لي عليه حقاً ، ان يهرق في سببي ملء محجمة من دم أو يهريق دمه في » فأعاد علي القول ، فأعاد عليه هذا الجواب . ثم خرج من عنده الى المسجد ، وحضرت الصلاة فنادوه : « يا أبا الحسن . تقدم فصل بالناس » فقال : « لا أصلي بكم والامام محصور ، ولكني أصلي وحدي » ثم صلى وحده وانصرف الى منزله ، وترك ابنه مع أبناء زمرة من الصحابة في حراسة دار الخليفة ، ليعلم الثوار انهم معتدون على كل ذي خطر في الاسلام أن وصلوا الى الخليفة باعتداء . عساهم ان علموا ذلك أن يتهيبوا المركب ، فلا ينزعوا بالشر غاية منزعه .

الا ان الثوار علموا انهم مأخوذون بالانتظار مغلوبون بالمطاولة
فتسوروا الدار وولغوا في دم طهور لو هان على صاحبه أن تسفك الدماء
في سبيله لعز عليهم أن يسفكوه .

* * *

وللافاضة في مقتل عثمان وعبرة هذا المقتل ، مكان غير هذا المكان ،
وكتاب غير هذا الكتاب .

فانما نحن في صدد الموقف الذي وقفه علي من هذه الجريمة ، وما
يتم عليه هذا الموقف من خلقه ورأيه وسريته وجهره . وانما يعنيننا هنا
أن نسأل : أكان عليه وزر في هذه الجريمة ؟ . أكان في مقدوره عمل صالح
يعمله لانتقاذ عثمان من هذا المصير ؟ .

ونحن لا نسأل هذا السؤال لنترجع في جوابه الى جلد المجادلين
وأقاصيص المادحين والقادحين . فقد سال في الخلاف على هذا السؤال
دم غزير ومداد كثير ، وليس علينا نحن أن نزيد قطرة أو قطرات على
هذا البحر المسجور الذي لا ري فيه .

ليس علينا هذا ، لأننا نستطيع أن نعبره الى حقيقة ماثلة لمن يشاء أن
يراها ، وفيها الغنى - ولو بعض الغنى - عن الاسهاب في السؤال
والجواب .

فالحقيقة التي لا يطول فيها الريب ، ان علياً رضي الله عنه لم يكن

أقدر على اجتناب هذا المصير من معاوية أو من عثمان نفسه ، لو شاء عثمان أن يستمع الى بعض الناصحين اليه

فقد كان معاوية والياً عزيزاً ، له جند يرسله الى الخليفة فيحميه في الشدة اللازمة وان أباه ، وكان لمعاوية قبول عند عثمان لم يكن لعلي ولا لأحد من خلصائه ، وكان هو أقمن أن يميل بعثمان الى الرضا بالحراسة أو الرضا بالرحلة الى مكة أو الشام ، لو أراد .

وكان في وسع عثمان أن يرحل الى مكة ، وهي آمن له من المدينة ، أو يرحل الى الشام وقد كانت مفتوحة له قبل أن تغلقها الفتنة ويمرد الثوار في العصيان .

أما عليّ فقد كان موقعه أصعب موقف يتخيله العقل في تلك الأزمة المحفوفة بالمصاعب من كل جانب .

كان عليه أن يكبح الفرس عن الجماح ، وكان عليه أن يرفع العقبات والحواجز من طريق الفرس . كلما حيل بينها وبين الانطلاق .

كان ناقداً لسياسة عثمان وبطانته التي حجبته عن قلوب رعاياه . ناصحاً للخليفة بأقصاء تلك البطانة ، وتبديل السياسة التي تزينها له وتغريه باتباعها وصم الأذان عن الناصحين له بالاقلاع عنها .

وكان مع هذا أول من يطالب بالغوثة ، كلما هجم الثوار على تلك

البطانة ، وهما باقصائها عنوة من جوار الخليفة .

كان الثوار يحسبونه أول مسئول عن السعي في الاصلاح ، وكان الخليفة يحسبه أول مسئول عن تهدئة الحال وكف أيدي الثوار .

ولم يكن في العالم الاسلامي كله رجل آخر يعاني مثل هذه المعضلة التي تلقاه من جانبيه كلما حاول الخلاص منها ، ولا خلاص !

وضاعف هذا الحرج الشديد الذي كان يلقيه في كل خطوة من خطواته ، انه لم يكن بموضع الخطوة والقبول عند الخليفة حيثما وجب الاصفاء الى الرأي والعمل بالمشورة . وانما كان مروان بن الحكم موضع الخطوة الأول بين المقرين اليه .. لا ينجو من احدى جناياته التي كانت يجنيها على الحكومة والرعية حتى يعود الى الخليفة فيوقع في روعه ان علياً واخوانه من جلة الصحابة هم الساعون بين الناس بالكيد له وتآليب الثائرين عليه ، وانه لا أمان له الا أن يوقع بهم ويعرض عنهم . ويلتمس الأمان عند عشيرته وأقربائه ، ومن هم أحق الناس بسلطانه وأصدقهم رغبة في دوامه .

ففي المؤتمر الذي جمعه الخليفة للتشاور في اصلاح الأمر وقمع الفتنة ، ولم يكن عليٌ مدعواً ولا منظوراً اليه بعين الثقة والمودة . بل كان المدعوون الى المؤتمر من اعدائه والكارهين لنصحة . وهم معاوية وعمرو بن العاص وعبدالله بن أبي سرح وعبدالله بن عامر وسعيد بن العاص ، وهم في جملتهم أولئك الولاة الذين شكاهم عليٌ وجمهرة الصحابة ،

وبرمت بهم صدور المهاجرين والأنصار .

قال لهم عثمان : « ان لكل امرئ وزراء ونصحاء ، وانكم وزرائي
ونصحائي وأهل ثقتي . وقد صنع الناس ما قد رأيتم ، وطلبوا اليّ أن
أعزل عمالي ، وأن أرجع عن جميع ما يكرهون الي ما يحبون . فاجتهدوا
رأيكم وأشيروا عليّ » .

قال معاوية : « أرى لك يا أمير المؤمنين أن ترد عمالك على الكفاية لما
قبلهم ، وأنا ضامن لك ما قبلي » .

رأي رجل يريد أن يحتفظ بولايته ، ولا يريد أن يغضب أحداً من
أصحاب الولايات في غير مصره .

وقال عبد الله بن عامر : « رأيي لك يا أمير المؤمنين أن تأمرهم بجهاد
يشغلهم عنك ، وأن تجمرهم في المغازي حتى يدلوا لك . فلا تكون همة
أحدهم الا نفسه . »

رأي رجل يريد أن يشغل الناس عن الشكوى ولا يريد أن يزيلها ،
ثم هو لا يبالي أن يخلق جهاداً تسفك فيه الدماء في غير جهاد
مطلوب .

وقال عبد الله بن سعد : « أرى يا أمير المؤمنين ان الناس أهل طمع ،
فاعطهم من هذا المال تعطف عليك قلوبهم » .

رأي رجل يشتري الرضا بالرشوة ، ويستبقي ما في يديه منها .

وقال عمرو بن العاص ، وهو بين السخط على ولاية فاتها والطمع في ولاية يرجوها : « أرى انك قد ركبت الناس بما يكرهون ، فاعتزم أن تعدل . فان أبيت ، فاعتزم أن تعتزل . فان أبيت ، فاعتزم عزماً وامض قدماً » .

رأي رجل عينه على الخليفة وعينه على الثوار، ولهذا بقي حتى تفرق المجتمعون . ثم قال للخليفة حيث لا يسمعه أحد غيره : « والله يا امير المؤمنين لانت أعز عليّ من ذلك . ولكني قد علمت ان سيبلغ الناس قول كل رجل منا، فأردت أن يبلغهم قولي فيثقوا بي . فاقود إليك خيراً وأدفع عنك شراً ... »

وكان هؤلاء هم الوزراء والنصحاء وأهل الثقة عند عثمان ، ومن ورائهم مروان بن الحكم يلازمه ويكفل لهم ان يحجب النصحاء عنه ، وفي مقدمتهم عليّ واخوانه . ثم تفرّق المؤتمرون وقد رد عثمان كل عامل إلى عمله ، وأمره بالتضييق على من قبله ..

فكانت حيلة عليّ في تلك المعضلة العصيبة جد قليلة ، وكان الحول الذي في يديه أقل من الحيلة .

الا انه مع هذا قد صنع غاية ما يصنعه رجل معلق بالنقيضين ، معصوب بالتبعتين ، مسئول عن الخليفة أمام الثوار ومسئول عن الثوار أمام الخليفة ..

جاءه الثوار مرة من مصر خاصة ، يتخطون الخليفة اليه ويعرضون
الخلافة عليه . فلقبيهم أسوأ لقاء ، وأنذرهم لئن عادوا اليها ليكون
جزاؤهم عنده وعند الخليفة القاسم ، جزاء العصاة المفسدين في
الأرض .

وجاءوه مرة أخرى وحجتهم ناهضة ، ودليل التهمة التي يتهمون بها
بطانة عثمان في أيديهم . جاءوه بالخطاب الذي وجدوه في طريق مصر
مع غلام عثمان ، يأمر عامله بقتلهم بعد أن وعدهم خيراً وأجابهـم الى تولية
العامل الذي يرضيهم . فلم تخدعه حجـتهم الناهضة ، ولم يشأ أن يـلي
لهم في ثورتهم واحتجاجهم من جراء ذلك الخطاب المشكوك فيه . وجعلهم
متهمين مسئولين بعد أن كانوا متهمين سائلين ، فقال لهم : « وما الذي
جمعكم في طريق واحد ، وقد خرجتم من المدينة متفرقين كل منكم الى
وجهة ؟ » .

وكانت حيرة عليّ بين التقريب والابعاد، اشد من حيرته بين الخليفة
والثوار . فكان يؤمر تارة بمبارحة المدينة ليكف الناس عن الـتـاف
باسمه ، ويستدعى اليها تارة ليردع الناس عن مهاجمة الخليفة . فلما تكرر
ذلك ، قال لابن عباس الذي حمل اليه رسالة عثمان بالخروج الى ماله في
ينبع : « يا عباس . ما يريد عثمان الا أن يجعلني جلاً ناضحاً بالغرب
— اي الدلو — أقبل وادبر . بعث اليّ أن أخرج ، ثم بعث الي أن اقدم ،

ثم هو الآن يبعث اليّ أن أخرج . والله لقد دفعت عنه حتى خشيت أن أكون آثماً .

ثم بلغ السيل الزبى ، كما قال عثمان رضي الله عنه ، فكتب علي يذكر له ذلك ويقول : «ان أمر الناس ارتفع في شأني فوق قدره . وزعموا انهم لا يرجعون دون دمي ، وطمع فيّ من لا يدفع عن نفسه .

فان كنت ماكولاً فكن خيراً كل والا فادركني ولما امزق

فعاد علي ، وجهد في اتقاذ الخليفة جهده ، ولكنه كان يعالج داء استعصى دواؤه وابتلي به أطباؤه . فكلهم يريد تغييراً يأتي من قبل الغيب أو يأتي من قبل الآخرين ، ولا يغير شيئاً من عمله أو مستطاعه . ولعل الخليفة لو شرع في التغيير المرجو يومئذ لما أجدى عليه عظيم جدوى ، لفوات أوانه وانطلاق الفتنة من أعنتها ، وامتناع التوفيق والصفاء بعدما وقر في النفوس ولغطت به الأفواه .

وعد الخليفة وعده الأخير . ليصلحن الأحوال ويبدلن العمال .

وأحاطت به بطانته كدأبها في اثر كل وعد من هذه الوعود ، تنهاه أن ينجزه وتخيفه من طمع الناس فيه ، ان هو أنجز ما وعدهم حين توعده .

وكانت المرأة أصدق نظر من الرجال في هذه الغاشية التي تضل فيها العقول . فأشارت عليه امرأته السيدة نائلة باسترضاء عليّ والاعراض

عن هذه البطانة ، ولم يكن أيسر على بطانته من اقناعه بضعف هذا الرأي بعد سماعه من امرأة ضعيفة . فكان مروان يقول له : « والله لإقامة على خطيئة تستغفر الله منها أجمل من توبة تخوف عليها » .

وكان هو يأذن له أن يخرج ليكلم الناس ، فلا يكلمهم الا بالزجر والاصرار . كما قال لهم يوماً : « ما شأنكم قد اجتمعتم كأنكم جئتم لنهب . شأهت الوجوه . جئتم تريدون أن تنزعوا ملكنا . ارجعوا إلى منازلكم ، فانا والله ما نحن مغلوبين على ما في أيدينا » .

اذن بطلت الروية ، ولم يبق الا لحظة طيش لا يدري كيف تبدأ ، ولا يؤتى لأحد اذا هي بدأت أن يقف دون منتهاها .

* * *

هجم الثوار على باب الخليفة ، فمنعهم الحسن بن عليّ وابن الزبير ومحمد ابن طلحة ومروان بن الحكم وسعيد بن العاص وطائفة من أبناء الصحابة .

واجتلدوا فمنعهم عثمان ، وقال لهم : « انتم في حلّ من نصرتي ، وفتح الباب ليمنع الجلاد حوله . ثم قام رجل من أسلم يناشد عثمان ان يعتزل ، فرماه كثير بن الصلت الكندي بسهم فقتله ، فبنّ جنون الثوار يطلبون القاتل من عثمان ، وعثمان يأبى أن يسلمه ويقول لهم : « لم أكن لأقتل رجلاً نصرتني وأنتم تريدون قتلي » ، وعزّ على الثوار أن يدخلوا من

الباب الذي كان قد أغلق بعد فتحه ، فاقترحوا الدار من الدور التي حولها . واقدموا على فعلتهم النكراء بعد احجام كثير .

لو لم تقع الواقعة في هذه اللحظة الطائشة ، لوقعت في لحظة غيرها لا يدرى كيف تبدأ هي الأخرى . فانما هي بادرة واحدة من رجل واحد تسوق وراءها كل مجتسع حول الدار من المهاجمين أو المدافعين ، ولا اكثر من البوادر بين ثوار لا يجمعهم رأي ، ومدافعين لا يضبطهم عنان ..

وتقل الخبر الى المسجد ، وفيه عليّ جالس في نحو عشرة من المصلين ، فراع منظر القادم وسأله : « ويحك ما وراءك ؟ » قال : « والله قد فرغ من الرجل ، فصاح به : « تبا لكم آخر الدهر . » وأسرع الى دار الخليفة المقتول . فلطم الحسن ، وضرب الحسين ، وشتم محمداً بن طلحة وعبدالله ابن الزبير وجعل يسأل ولديه : « كيف قتل أمير المؤمنين وأنتما على الباب ؟ » فأجاب طلحة : « لا تضرب يا أبا الحسن ولا تشتم ولا تلعن ، لو دفع مروان ما قتل . »

* *

قال سيف بن عمر عن جماعة من شيوخه : « بقيت المدينة خمسة أيام بعد مقتل عثمان ، وأميرها الغافقي بن حرب ، يلتمسون من يجيبهم الى القيام بالأمر ، والمصريون يلحون على عليّ وهو يهرب الى الحيطان ^(١) ،

١ - البساتين .

ويطلب الكوفيون الزبير فلا يجدونه ، والبصريون يطلبون طلحة فلا يجيبهم ، فقالوا فيما بينهم : لانولي أحداً من هؤلاء الثلاثة . فمضوا الى سعد بن ابي وقاص فقالوا : انك من أهل الشورى . فلم يقبل منهم ، ثم راحوا الى ابن عمر فأبى عليهم ، فحاروا في أمرهم . ثم قالوا : ان نحن رجعنا الى أمصارنا بقتل عثمان من غير إمارة اختلف الناس في أمرهم ولم نسلم ، فرجعوا الى علي فالحوا عليه ، وأخذ الأشر بيده فبايعه وبايعه الناس . وكلهم يقول : لا يصلح لها الا علي . فلما كان يوم الجمعة وصعد على المنبر ، بايعه من لم يبايعه بالأمس وكان أول من بايعه طلحة بيده الشلاء ، فقال قائل : « انا لله وانا اليه راجعون » ثم الزبير ، ثم قال الزبير « انما بايعت علياً والليح على عنقي والسلام . »

وهذا الخبر على وجازته ، قد حصر لنا أسماء جميع المرشحين للخلافة بالمدينة عند مقتل عثمان . وربما كان أشدهم طلباً لها طلحة والزبير ، اللذان أعلننا الحرب على عليّ بعد ذلك . فقد كانا يمهدان لها في حياة عثمان ، ومحسبان أن قريشاً قد أجمعت أمرها ألا يتولاها هاشمي ، وأن علياً وشيك أن يذاد عنها بعد عثمان كما زيد عنها من قبله ، وكانت السيدة عائشة تؤثر أن تتول الخلافة الى واحد من هذين . أو الى عبد الله ابن الزبير ، لأن طلحة من قبيلة تيم والزبير زوج أختها أسماء ، وفي تأييد السيدة عائشة لواحد منهم مدعاة أمل كبير في النجاح .

على أن الرأي هنا لم يكن رأي قريش ، ولا رأي بني هاشم . فلو ان

عثمان مات حتف أنفه ، ولم يذهب ضحية هذه الثورة لجاز أن تجتمع قريش فتعقد البيعة لخليفة غير علي بن أبي طالب ، وجاز أن يختلف بنو هاشم . فلا يجتمع لهم رأي على رجل من رجالهم الثلاثة المرشحين للخلافة ، وهم : عقیل ، وعلي ، وابن عباس .

ولكنها الثورة الاجتماعية التي تنشد رجلها دون غيره ولا محيد لها عنه . فان ترددت أياماً ، فذاك هو التردد العارض الذي يرد على الخاطر لا محالة ، قبل التوافق على رأي جازم . ثم لا معدل للثورة عن الرجل الذي تتجه اليه وحده على الرغم منها ..

فطلحة والزبير ، كانا يشبهان عثمان في كثير مما أخذه عليه المتخرجون في الدين ، وتمرد له الفقراء المحرومون . كانا يخوضان في المال ، ولا يفهمان الزهد والعلم على سنة الناقلين المتزمتين ، فاذا طلب الثائرون خليفة على شرطهم ووافق رجائهم . فما هم بواجديه في غير علي بن أبي طالب ، وقد قال بحق : « ان العامة لم تبايعني لسلطان غالب ولا لعرض حاضر ، ولو شاء لقال عن الخاصة الذين لا يطمعون في الخلافة مقالته عن العامة في انقيادهم اليه بغير رهبة ولا رغبة . فقد كان أولئك الخاصة جميعاً على رأي العامة في حكومة عثمان وبطانته ، وان أخفى بعضهم لومه . ولم يذهب بعضهم في اللوم مذهب الثوار في النزق وسفك الدماء .

ونعتقد كما أسلفنا أن هذه الحقيقة هي أولى الحقائق بالتوكيد والاستحضار ، كلما عرض أمر من أمور الخلاف والتردد في خلافة علي رضي الله عنه . فإذا هي فهمت على وجهها ، فكل ما عداها مفهوم البواطن والظواهر منسوق الموارد والمصادر . وإذا هي لم تفهم على الوجه الأمثل أو تركت جانباً ، وبجث الباحثون عن العلل والعواقب في غيرها فالعهد كله غامض مجهول ، والموازن كلها مختلفة منقوسة سواء في تقدير الرجال أو تقدير الأعمال ، وجاز حينئذ أن يرمى علي بالخطأ . ولا خطأ عنده يصححه غيره في موضعه ، وإنما هو حكم الموقف الذي لا يحيد عنه . وجاز كذلك أن ينحل خصومه فضل الصواب ولا صواب عندهم ، لأنهم مضطرون إلى ورود هذا المورد . فكروا فيه أو طرقوه اعتسافاً بغير تفكير .

فلم تكن المسألة خلافاً بين علي ومعاوية على شيء واحد ، ينحسم فيه النزاع بانتصار هذا أو ذاك .

ولكنها كانت خلافاً بين نظامين متقابلين متنافسين : أحدهما يتمرّد ولا يستقر ، والآخر يقبل الحكومة كما استجبت ويميل فيها إلى البقاء والاستقرار .

أو هي كانت صراعاً بين الخلافة الدينية كما تمثلت في علي بن أبي طالب ، والدولة الدنيوية كما تمثلت في معاوية بن أبي سفيان .

وليس موضع الحسم فيها أن ينتصر عليّ .. فيحكم في مكان معاوية ،
أو ينتصر معاوية فيحكم في مكان عليّ ، بل موضع الحسم فيها مبادئ
الحكم كيف تكون اذا تغلب واحد منهما على خصمه ؟ أتكون مبادئ
الخلافة الدينية أو مبادئ الدولة الدنيوية ؟. أتكون مبادئ الورع
والزهادة أو مبادئ الحياة على أساس الثروة الجديدة ، كما توزعت بين
الأمصار وتفرقت بين السراة والاجناد والاعوان ؟

فلو أن عليّاً ملك الشام ومصر والعراق والحجاز ، وجرى في سياستها
على سنة أصحابه من الحفاظ والقراء ومنكري البذخ والاسراف لبقيت
المشكلة حيث كانت ، ولم تغن هزيمة معاوية الا ريثما يتجرد للدولة منازع
آخر يحاول الغلبة من حيث فشل .

ولو ان معاوية ملك المدينة الى جانب ملكه ، وجرى في سياستها على
سنة الحفاظ والقراء لما ارضاهم ، ولا انتقاد له احد من اشياعه .

فالحسم حق الحسم هنا ، انما تغلب مبادئ الملك او مبادئ الخلافة ..
ولا حيلة لعليّ ولا لمعاوية في علاج الأمر على غير هذا الوجه ، لو جهد
له جهد الطاقة ..

وقد كان الموقف بين الخلافة والملك ملتبساً متشابكاً في عهد عثمان :
كان نصف ملك ونصف خلافة ، او كان نصف زعامة دينية ونصف امارة
دنيوية .

فوجب أولاً ان يتضح الموقف بينهما ، وان يزول الالتباس عن فلق صريح .

ووجب وقد زال الالتباس ، وتقابل الضدان اللذان لا يتفقان ، ان يبلغ الخلاف مداه . ولن يزال قائماً حتى تكتب الغلبة لمبدأ من المبدئين وحكم من الحكمين ، وليس لعلّي أو معاوية على التخصيص .

هذه هي العلة الكبرى التي تنطوي فيها جميع العلل الظاهرة .

وخليق بكل علة أخرى أن تكون تعلّة موضوعة يستر صاحبها غير ما يبطن ، أو ينخدع في زعمه وهو غافل عن معناه .

خذ لذلك مثلاً علة طلحة وأصحابه الذين ثاروا على عليّ ليطلبوه بدم عثمان ، وهم لم يدفعوا عنه في حياته بعض ما دفع عليّ عنه . وقد كان عثمان كثيراً ما يقول : « ويلي من طلحة . أعطيته كذا وكذا ذهباً وهو يروم دمي . اللهم لا تمتعه به ولقه عواقب بغيه » .

وساء ظن الناس بنقمة طلحة على عثمان حتى حدث بعضهم أنه رآه يوم مقتله يرمي الدار ، ويقود بعض الثائرين الى الدور المجاورة ليهبطوا منها الى دار عثمان ، وهو حديث يفتقر الى السند الوثيق ، ولكنه ينم على ظن الناس بصداقة طلحة للخليفة المقتول .

وخذ لذلك مثلاً حجة معاوية حين علل ثورته باتهام علي في دم عثمان، وعلل اتهامه لعلي بتقصيره في القود من الثائرين . وهم ألوف يحملون السلاح ، وهو لم يسكن بعد الى سلطان يعينه على القود من هؤلاء الألوف المسلحين . فماذا صنع معاوية بقاتلي عثمان حين صار الملك اليه ؟ ووجب عليه أن ينفذ العقاب الذي من أجله ثار واستباح القتال ؟ انه اتبع علياً فيما صنع ، وأبى أن يذكر الثار المقيم المقعد، وقد ذكروه به وألحوا في تذكيره . ولقد كان أول ما سمعه يوم زار المدينة ودخل بيت عثمان صيحة عائشة لابنته وهي تبكي : « وا أبتاه » فلم تزد الصيحة المثيرة الا إصراراً على الاغضاء والاعفاء . وقال لها يعزيها : « يا ابنة أخي . ان الناس أعطونا طاعة وأعطيناهم أماناً ، وأظهرنا لهم حملاً تحت غضب ، وأظهروا لنا طاعة تحتها حقد ، ومع كل انسان سيفه وهو يرى مكان أنصاره . فان نكثنا بهم نكثوا بنا ، ولا ندري أعلينا تكون أم لنا ولئن تكوني بنت عم أمير المؤمنين خيراً من أن تكوني امرأة من عرض المسلمين . »

ولو كانت الثورة كلها من أجل عثمان لما انتهت بهذا التسليم الهين . ولكن عذر علي في بداية الحنة أعظم حجة ، وأحق بالقبول .

أو خذ لذلك مثلاً علة عمرو بن العاص ، وقد كان أول الناصحين لعثمان بالاعتة ال ، بل كان يخطب عثمان ليسترضي الناس ، وعمرو يصيح

به من صفوف المسجد : « اتق الله يا عثمان ، فانك قد ركبت أموراً
وركبناها معك . فتب الى الله تتب . » ثم ترك عثمان في المدينة بين المؤتمرين
به ومضى الى فلسطين ، وسُمِع وهو يقول : « والله اني كنت لألقى
الراعي فأحرضه على عثمان » .

فكل علة للثورة على خلافة علي ، فهي تعلل موضوع ينخدع به قائله
أو ينخدع به غيره . إلا تلك العلة التي طوت فيها جميع العلل ظاهرها
وخافيتها وصريحها ومكذوبها . وهي الخلاف بين مبادئ الخلافة الدينية
ومبادئ الدولة الدنيوية ، وضرورة الفصل بين هاتين الخطتين . وإن
كان في ظاهره فصلاً بين رجلين .

فلما بويع بالخلافة ، كانت هذه البيعة ايذاناً بانقسام الحلقة بين الندين
للصراع الاخير ، أو كانت ايذاناً باصطفاف المتسابقين الى غاية لا بد من
بلوغها . ولن تخطر على البال غاية لهذا السباق المحتوم غير انتهاء الخلافة
أو انتهاء الملك على النحو الذي تهيأت له عناصر النظام الاجتماعي
الجديد .

فأما انتهاء الملك في بدايته ، فقد كان بعيداً — بل كان عسيراً جداً
في تلك الآونة — كما يعسر إطفاء النار وهي تهب بالاشتعال ..

وأما انتهاء الخلافة فهو الذي كان ، وهو الذي كان منظوراً ان
يكون ، ولم يكن غيره بمنظور . فمن الفضول لوم علي* على شيء

من الأشياء التي أفضت الى هذه الخاتمة ، وهي محتومة ليس عنها
محيد ..

إذ لم يكن طبيعياً ان يصمد الناس على سنة النبوة أكثر من جيل
واحد ، تثوب بعده الطبائع إلى فطرتها من نشأة جلال الخلافة النبوية ،
وهي في إبان النضال والحمية الدينية ، فتنسى المطامع وتسهب عن الحزازات
وتستعذب الألم والفداء إلى مدى الطاقة الانسانية ، ولكنها تبلغ مدى
الطاقة الانسانية بعد حين ، وتفتقر عن النهوض من قمة الى قمة . فتركن
آخر الأمر إلى الأرض السواء حيث لا حافز ولا مستنهض ، إلا مجازاة
الطبيعة في مجاريها التي لا تشق عليها ، وان المصلحين ليرضون غاية الرضا
اذا هي حفظت من اصلاحهم عند ذلك وازعاً يهديها بعد ضلالة عمياء ،
ويردعها بعد جراح مريد ، ويكفكف من غلوائها ما كان من قبل منطلقاً
بغير عنان ..

وقد نظر النبي عليه السلام بعين الغيب الى هذا المصير فقال : «الخلافة
ثلاثون عاماً ثم يكون بعد ذلك الملك » . وأنبأ بانقسام الفرق وتشعب
الاهواء ، وكأنما كان ينظر إلى ذلك بعينه صلوات الله عليه .

واتبع عليّ من اليوم الأول في خلافته أحسن السياسات التي كان له أن
يتبعها ، فلا نعرف سياسة أخرى أشار بها ناقده أو مؤرخه ثم أقاموا
الدليل على انها خير من سياسته في صدق الرأي وأمان العاقبة ، أو انها
كانت كفيلة باجتنب المآزق التي ساقته الحوادث اليها .

فمن اللحظة الأولى ، أخذ في تجنيد قوى الخلافة الدينية التي لا قوة له بغيرها ..

فعزل الولاة الذين استباحوا الغنائم المحظورة ، وتمرغوا بالدنيا ، وطمعوا وأطمعوا رعاياهم في بيت مال المسلمين ، وأثاروا على عثمان سخط السواد وسخط الفقهاء المتخرجين والحفاظ الغيورين على فضائل الدين .

ورد القطائع التي وزعتها بطانة عثمان بين المقربين وذوي الرحم ، فصرفتها عن وجوها التي جعلت لها من اصلاح المرافق واغاثة المفتقرين اليها على شرعة الانصاف والمساواة .

ورجع الى خطة أبي بكر وعمر في تجنيب الصحابة الطامحين الى الامارة فتنة الولايات ، مخافة عليهم من غوايتها وابعاداً لهم من دسائس الشيع والعصبيات . فلما طالبه طلحة والزبير بولاية العراق واليمن ، قال لهما : « بل تبقيان معي لأنس بكما » وسأل ابن عباس : « ما ترى ؟ » فأشار بتولية الزبير البصرة وتولية طلحة الكوفة . قال علي : « ويحك . . ان العراقيين بهما الرجال والأموال . ومتى تملكا رقاب الناس يستميلان السفیه بالطمع ، ويضربان الضعيف بالبلاء ، ويقويان على القوي بالسلطان ، ولو كنت مستعملاً أحداً لضره أو نفعه لاستعملت معاوية على الشام ، ولولا ما ظهر من حرصهما على الولاية لكان لي فيهما رأي » .

نعم ، ان هذه السياسة أغضبت منافسيه وطالبي المنفعة الدنيوية على يديه . ولكن السياسة الأخرى كانت تغضب أنصاره ولا تضمن رضا المنافسين ودوامهم على الرضا والوفاق بينهم في تأييده . وكانت تخالف عقيدته التي يدين بها نفسه وأقرب الناس اليه ، وتخالف وعده وعقيدة الناس فيه . ولكن يكون مالكا غالباً بسياسة الملك على كل حال ، فان لم يكن خليفة فما هو بشيء ، وان كان خليفة وملكاً فهي خطة عثمان التي لم تستقم قط على وجه من وجهيها ومصيرها معروف ، وان كانت خليفة ولا اختيار له في ذلك فكل ما صنع فهو الحكمة كاحسن ما تراض له الحكمة ، وهو السداد كأقرب ما يتاح له السداد .

وعلم ان قريشاً لا ينصرونه ، فنقل العاصمة من المدينة الى الكوفة . لأن قريشاً كانوا هاشميين وهم لا يتفقون على بيعته ، وقد تركه أقربهم اليه ورحل الى معاوية طمعاً في رفده ، أو كانوا أمويين وهم حزب معاوية وأهل عشيرته وبيته ، أو من تيم وهم حزب طلحة ، أو من عدي وهم يؤثرون عبدالله بن عمر بن الخطاب ، أو من قبائل أخرى ، وهم كما قال : « قد هربوا الى الاثرة » .. فاذا أقام بينهم فهو مقيم بين أناس لا ينقطع لهم طلب ولا يُضمن لهم ولاء .

ولم تمر أيام معدودة على مبايعة الخليفة الجديد حتى انتظمت صفوف الحجاز كله له أو عليه . فكان معه جميع الشاكين لأسباب دينية أو دنيوية ، وكان عليه جميع الولاة الذين انتفعوا في عهد عثمان ، وجميع

الطامعين في الانتفاع بالولاية والأموال العامة . وحالت الخلافة الجديدة بينهم وبين ما طمعوا فيه .

وعلى رأس هؤلاء طلحة والزبير .

فحشدوا جموعهم إلى البصرة ، وصحبتهم السيدة عائشة لأنها كانت ترغب في خلافة طلحة . لقيها ابن عباس على مقربة من المدينة وهو أمير على الحج من قبل عثمان ، ولما يزل قائماً بالخلافة ، فقالت له : « يا ابن عباس . أنشدك الله فانك قد أعطيت لساناً ازعيلاً - أي ماضياً - أن تخذل عن هذا الرجل - تعني عثمان - وأن تشكك فيه الناس فقد بانتم لهم بصائرهم وأنهجت ورفعت لهم المنار ، وتحلبوا من البلدان لأمر قد جم . وقد رأيت طلحة بن عبيدالله قد اتخذ على بيوت الأموال والخزائن مفاتيح . فان يل يسر بسيرة ابن عمه أبي بكر رضي الله عنه ، فأجابها ابن عباس : « يا أمه ! لو حدث ما فزع الناس إلا إلى صاحبنا ، أي عليّ » فقالت : « أيها عنك .. اني لست أريد مكابرتك ولا مجادلتك » .

فلما بويع عليّ في المدينة، لم تكن من أنصاره ولا مع الباقين على الحيدة بينه وبين خصومه . ولعلها لم تنسَ بعد نصيحته للنبي عليه السلام في مسألة الافك التي قيل انه أشار فيها بتطبيقها، فخرجت الى البصرة مع المطالبين بشار عثمان ، وكانت هنالك وقعة الجمل التي سُميت بهذا الاسم لاحتدام

القتال فيها حول جملها وهودجها . فانتصر علي ، وقتل الزبير ، ومات طلحة بجرح أصابه في المعركة ، وحسم القتال بالصلح بين الفريقين في الحجاز والعراق .

على أن هذا النصر العاجل ، لم يخل من آفة تكدره وتنذر بالخوف التي يوشك أن يلقاها علي في حربه لخصومه الباقين بعد موت طلحة والزبير . وأقوام معاوية بن أبي سفيان صاحب الشام .

فقد كشفت وقعة الجمل عن مصاعب القيادة في جيش من المتمردين والمتدمرين . فانهم يستحمسون في عقيدتهم ، وهي فضيلة من فضائل الجيوش المقاتلة ، ولكنهم من جراء هذه الحماسة نفسها عرضة للعناد والتادي في اللدد وإعجال قائدهم عن انعام الروية وانتظار الفرص المؤاتية ..

فقد كان عليّ يميل - كدأبه - إلى مفاتحة الخارجين عليه في المهادنة أو المصالحة ، وكان معه جماعة السبئية - أتباع عبد الله بن سبا - وهم أخلص الناس له وأغیرهم عليه ، ولكنهم لفرط غيرتهم ولددهم في عداوتهم لم يقنعوا بما دون القضاء على خصومه ، ولم يقبلوا التوسط في الصلح دون الغلبة التي لا هودة فيها . فدهموا القوم وأوقدوا جذوة الحرب ، قبل أن يفرغ عليّ من حديث المهادنة والتقريب بينه وبين أصدقائه الذين خرجوا عليه .

وكانت هذه أولى العثرات الكبار التي أعثرته بها حماسة المتمردين

والمتذمرين في جيشه ، ولم تزل تتعاقب وتتفاقم عليه حتى مني بالعترة التي لا تقال ..

وكان ذلك في وقعة صفين .

فانه نظر بعد غلبته في العراق ، فلم يجد أمامه خصماً يقف في طريق الخلافة الا جيش معاوية بالشام ، فعمد معه الى خطته التي جرى عليها مع خصومه كافة حيث كانوا وكانت منزلتهم من الجاه والقوة ، ونعني بها خطة المسالة والبدء بالاقناع . فطالت المراسلة منه الى معاوية ، ومن معاوية اليه ، وفي مثل واحد منها ، ما يغني عن كثير .

كتب الى معاوية بعد وقعة الجمل ، وقد سبقته كتب كثيرة من المدينة :

« سلام عليك . أما بعد ، فان بيعتي بالمدينة لزمك وأنت بالشام ، لأنه بايعني الذين بايعوا أبا بكر وعثمان على ما بويعوا عليه . فلم يكن للشاهد أن يختار ، ولا للغائب أن يرد ، وإنما الشورى للمهاجرين والأنصار ، فإذا اجتمعوا على رجل وسموه اماماً كان ذلك لله رضى ، وإن خرج عن أمرهم ردوه إلى ما خرج عنه ، فان أبى قاتلوه على إتباعه غير سبيل المؤمنين ، وولاه الله ما تولى ، وأصله جهنم وساءت مصيراً . وإن طلحة والزبير بايعاني ثم نقضا بيعتهما ، وكان نقضهما كردهما ، فجاهدتهما بعد ما أعذرت اليهما ، حتى جاء الحق وظهر أمر الله ، وهم كارهون . فادخل فيما دخل فيه المسلمون ، فان أحب الأمور إلى قبولك

العافية ، وقد أكثر في قتلة عثمان ، فان رجعت عن رأيك وخلافك ودخلت فيما دخل فيه المسلمون . ثم حاكت القوم إلى حملتك وإياهم على كتاب الله . وأما تلك التي تريدها - يعني الخلافة - فهي خدعة الصبي عن اللبن . ولعمري لئن نظرت بعقلك دون هواك لتجدني أبرأ قریش من دم عثمان ، واعلم انك من الطلقاء ^(١) الذين لا تحل لهم الخلافة ولا يدخلون في الشورى وقد بعثت اليك وإلى من قبلك جرير بن عبد الله ، وهو من أهل الايمان والهجرة . فبايعه ، ولا قوة الا بالله ،

فرد عليه معاوية بما يلي :

« سلام عليك . أما بعد ، فلعمري لو بايعك الذين ذكرت وأنت بريء من دم عثمان ، لكنت كأبي بكر وعمر وعثمان . ولكنك أغريت بدم عثمان وخذلت الانصار ، فأطاعك الجاهل وقوي بك الضعيف . وقد أبى أهل الشام الا قتالك حتى تدفع اليهم قتلة عثمان . فان فعلت كانت شورى بين المسلمين . وانما كان الحجازيون هم الحكماء على الناس والحق فيهم ، فلما فارقه كان الحكماء على الناس أهل الشام ، ولعمري ما حجتك على أهل الشام كحجتك على طلحة والزبير ، ان كانا بايعاك فلم أبايحك أنا . فأما فضلك في الاسلام وقرابتك من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلست أدفعه . »

١ - اطلق معاوية رايه من الامر يوم فتح مكة .

ومن رد معاوية هذا ، تبدو النية الواضحة في فتح أبواب الخلاف واحداً بعد واحد . كلما أغلق باب منها بقي من ورائه باب مفتوح ، لا ينتهي الخلاف باغلاقه .

فتسليم قتلة عثمان لا يكفي ، لأن علياً نفسه متهم بالاغراء والتخذيل ، وبراءة علي من هذه التهمة لا تكفي لأن المرجع بعد ذلك إلى الشورى والنظر في البيعة من جديد .

وشورى الحجازيين والعراقيين لا تكفي لأن الحق قد خرج منهم إلى أهل الشام ، وهم الحكماء على الناس . لأنهم يحكمون لمعاوية ولا يحكمون لغيره .

ومن ثم ، بطلت الحجج والرسائل كما تبطل كل حجة وكل رسالة عند ما يقال باللسان غير ما يحول في الصدور .

وزحف علي من الكوفة الى صفين ووجد جيش معاوية على الماء . فنجاه عنه بعد أن أبى عليه معاوية أن ينحيه بغير قتال .

وبدأت العثرات من ثم في كل خطوة يخطوها للسلام أو للقتال ، فلا يتحفز فريق من أنصاره للحرب حتى يثنيه فريق آخر يُجرّمها ولا يقول بوجوبها ، وتحاجز القوم نيفاً وثمانين فزعة . وتصارولوا في وقعات شتى غامرت بها طائفة من هنا وطائفة من هنا ، ولما اشتبك فيها الجيشان في وقعة جامعة حتى كانت وقعة المهريز ، وحاقت الهزيمة بجيش معاوية

وقيل انه همّ بالفرار .. واذا بالمصاحف ترفع على الحراب من قبل جيش الشام ، واذا بالعترة الكبرى التي لا خطوة بعدها في طريق فلاح . فان علياً نظر حوله ، فاذا بجيشه يوشك أن يقتتل فيما بينه نزاعاً على القتال أو القاء السلاح ، وان معاوية لفي غنى عن كفاح قوم لا يتفقون على كفاحه . فله منهم سيوف مشرعة لنصرته ، شاءوا أو لم يشاءوا ، وسيكفونهم مئونة الحرب حتى يتفقدوا بينهم على حربه ، وهيهات !

ولو كانت آفة الطاعة في جيش علي ، مقصورة على اجتهاد القراء والحفاظ ، وتعجل الغلاة والمتمردين . لكان في ذلك وحده ما يكفي لافساد التدبير واضطراب القيادة وتعذر القتال على أصوله .. اذ لا يستغني القائد في ميدان الحرب ، ولا في ميدان السياسة ، عن الكتمان والمفاجأة وتحويل الخطط على حسب الطوارئ والمناسبات . فاذا كان في كل عمل من أعماله عرضة لاجتهاد أصحاب الفتاوي ، وكان أصحاب الفتاوي يفترون عشرين وجهة في كل حركة من حركات الجيش ، فليست له خطة تكتم ولا خطة تنفذ . وليس عجيباً بعد ذلك ، أن ينهزم في ميدان القتال شر هزيمة يبتلى بها مقاتل . بل العجيب أن يتأسك فترة من الزمن - وان قصرت - أمام جيش يفوقه في العدد ويرجع في أمره إلى قيادة موحدة ونية مجتمعة ومشئمة مطاعة .

* * *

ولكن الآفة مع هذا ، لم تكن كلها في اجتهاد الحفاظ وتعجل الغلاة .

بل كان في الجيش أناس يخونون عهده ويشغبون عليه ، ويبدو من أعمالهم أنهم مسخرون لعدوه كارهون لانتصاره . فان لم يكونوا كذلك ، فالأمر الذي لا شك فيه أنهم كانوا يعملون وهم عامدون - وغير عامدين - شر ما يعملهم الخائن الخبيث الذي يتحين الفرص للعناد والشقاق ، وافشاء الخلل والخذلان في أخرج الأوقات .

وأدهى من ذلك ، انه لم يكن قادراً على زجرهم والتنكيل بهم . لأن الجيش الذي يوجد فيه من يجرّم حرب العدو ، لن يعدم أناساً يجرّمون حرب النصير المقيم على ظاهر الطاعة ، وليس لك بينة قاطعة عليه ..

ومثل من ذلك أيضاً يغني عن أمثال كثيرة ، وهو مثل الأشعث بن قيس أكبر سادات كندة وأخلفه أن ينصر حزباً على حزب ، لو خلصت نيته وبرئت شيمته من التقلب والغدر بأصحابه .

طمح هذا الرجل الى الملك بعد موت النبي عليه السلام ، فدعا قومه أن يتوّجوه . وحارب المسلمين مع المرتدين حتى حوَصر في حصنه أياماً ، ويُس من الغلبة فاستسلم . على أن يَصان دمه وبقيّة دم عشرة من أخصائه ، ثم فتح الحصن فقتل كل من فيه ونجا بالعشرة الذين اختارهم الى أبي بكر رضي الله عنه ، فقبل توبته وزوّجه أخته أم فروة . فلما نشبت الفتنة بين عليّ ومعاوية ، كان هو من حزب عليّ يتطلع للفرصة السانحة .

ثم زحف علي رضي الله عنه إلى صفين ، فكان الأشعث أول المندفعين إلى القتال حين سد أهل الشام طريق الماء ، وجاء علياً يقول : « يا أمير المؤمنين ! أئمنعنا القوم الماء وأنت فينا ومعنا سيوفنا ؟ . ولني الزحف إليه . فوالله لا أرجع أو أموت » .

ولكنه عاد إلى المسألة ، بعد إن وضع النصر في ليلة الهريز ، فخطب في قومه من كندة قائلاً :

« .. قد رأيتم يا معشر المسلمين ما قد كان في يومكم هذا الماضي ، وما قد فنى فيه من العرب . فوالله لقد بلغت من السن ما شاء الله أن أبلغ ، فما رأيتم مثل هذا اليوم قط . ألا فليبلغ الشاهد الغائب أنا إن توافقنا غداً أنه لفنيت العرب وضيعت الحرمان . أما والله ما أقول هذه المقالة خوفاً من الحرب ، ولكني رجل مسن أخاف على النساء والذراري غدا إذا فنيتم » .

ثم ذهب إلى علي رضي الله عنه بعد رفع المصاحف ، فقال له « ما أرى الناس إلا قد رضوا وسرهم أن يجيبوا القوم إلى ما دعوهم إليه من حكم القرآن . فان شئت أتيت معاوية فسألته ما يريد فنظرت ما يسأل » .

ولقي معاوية فسأله : « يا معاوية .. لأي شيء رفعت هذه المصاحف ؟ »

قال : « لرجع نحن وأنتم الى أمر الله عز وجل في كتابه . تبعثون منكم رجلاً ترضون به ، ونبعث منا رجلاً ، ثم نأخذ عليهما أن يعملأ بما في كتاب الله لا يعدوانه . ثم نتبع ما اتفقا عليه » .

فقال الأشعث : « هذا الحق ! »

وعاد الى علي ينادي بالتحكيم ، ويختار له هو وأنصاره رجلاً ينوب عن علي ، وعلي لا يرضاه .

وكان أنصار التحكيم قد تكاثروا واجتروا على أمير المؤمنين ، فلم يبالوا أن يجبهوه بالقول السيئ ومنذرين متوعدين :

« يا علي ! أجب الى كتاب الله عز وجل اذا دعيت اليه ، والا ندفعك برمتك الى القوم أو نفعل كما فعلنا بابن عفان . انه عرض علينا أن نعمل بما في كتاب الله عز وجل فقبلناه . والله لتفعلنها أو لنفعلنها بك » .

وألحوا عليه أن يرد قائده الأشتر النخعي من ساحة الحرب ، والا اعتزلوه أو قتلوه .

فقبل التحكيم وهو كاره .

واختار أهل الشام عمرو بن العاص ، فقال الأشعث : « فإننا رضينا بأبي موسى الأشعري » .

قال علي : « انه ليس لي بثقة . قد فارقتي وخذل الناس عني ، ثم

هرب مني حتى آمنت به بعد أشهر ، ولكن هذا ابن عباس نوليه ذلك .

قالوا : « لا نريد الا رجلا هو منك ومن معاوية سواء ، ليس الى واحدنا منكما بأدنى من الآخر . »

قال : « فاني أجعل الأشر »

قال الأشعث - وهو ينفس على الأشر مكاتته وبلاءه من قبل - :
« وهل سعر الأرض غير الأشر ؟ . أو قال : وهل نحن الا في حكم الأشر ؟ .. »

فلما رأى اصرارهم وقلة أنصاره على رأيه بينهم قال : « فقد أبيتم الا أبا موسى ؟ »

قالوا : « نعم ! »

قال : « فاصنعوا ما بدا لكم ! »

فهذا رجل من الزعماء المطاعين في جيش علي ، لم يدع من وسعه شيئاً لتغليب حزب معاوية على حزبه ، واسكثر عليه أن يكون الحكم الذي يختاره نصيراً له مؤمناً بحقه وصحة رأيه . ولا طائل في البحث عن هذا الخذلان الصريح ، أكان هو الطمع في الملك بعد فشل علي أم النعمة على الأشر النخعي في مكاتته وبلائه ، أم التواطؤ بينه وبين معاوية

علي منفعة مؤجلة ومكافأة موعودة . فانما النية الخبيثة ظاهرة وان
استترت العلة ، وأيا كانت العلة الخفية فقد صنع الرجل غاية ما استطاع
لتغليب حزب معاوية وخذلان الحزب الذي هو فيه .

قال عليّ يصف قسمته من الأنصار، وقسمته من النوازل والعثرات :
« لو أحبني جبل لتهافت » .

وقال يصف أنصاره : « أيها الناس المجتمعة أبدانهم ، المختلفة
أهواؤهم ، كلامكم يوهي الصم الصلاب ، وفعلكم يطمع فيكم الأعداء .
ما عزّت دعوة من دعاكم ، ولا استراح قلب من قاساكم . أعاليل بأضاليل ،
دفاع ذي الدين المطول . اي دار بعد داركم تمنعون ؟ . ومع اي إمام
بعدي تقاتلون ؟ . المغرور والله من غرّ رتموه ، ومن فاز بكم فقد فاز والله
بالسهم الأخبب ، ومن رمى بكم فقد رمى بأفوق ناصل ^(١) . أصبحت
والله لا أصدق قولكم ولا أطمع في نصركم ، ولا أوعد العدو بكم ، ما
بالكم ؟ . ما دواؤكم ؟ . ما طبكم ؟ . القوم رجال أمثالكم ، أقولا بغير علم ؟ .
وغفلة من غير ورع ؟ . وطمعا في غير حق ؟ . »

رهي صيحة لا تصف الا بعض ما يعانيه من حيرة ، لا مخرج له منها

١ - الافوق هو السهم المكسور في موضع الوتر ، والفاصل العاري من النصل .

في سياسة أصحابه . فانه لم يفرغ من التحكيم الذي أذعن له وهو كاره ، حتى فوجيء بطائفة أخرى من أنصاره يرمونه بالكفر لأنه قبل ذلك التحكيم ، وزعموه قبولاً للتحكيم في كلام الله وفي دماء المسلمين ، وهو عندهم كفرٌ بواح ، أولئك هم الخوارج الذين حاربوه بالسلاح ، وكانوا يجرمون عليه حرب معاوية قبل ذاك !

ثم اجتمع الحكماء بدومة الجندل التي وقع عليها الاختيار لتكون وسطاً بين العراق والشام . ولم يكن قرار الحكمين خافياً على من عرفوا أبا موسى الأشعري وعمرو بن العاص ، فان أبا موسى لم يكتف قط أن السلامة في اجتناب الفريقين والقعود عن القتال ، فليس أيسر من اقناعه بخلع صاحبه وخلع معاوية على السواء . ثم يرجع الرأي الى عمرو بن العاص في اقرار هذا الخلع أو الاحتياال فيه بالحيلة التي ترضيه .

إلا ان الدهاة من العرب ، كانوا يتوقعون من عمرو بن العاص أن يحتال لنفسه حتى يفرغ وسعه قبل أن يحتال لصاحبه الذي أنابه عنه .

ومن هؤلاء الدهاة المغيرة بن شعبه الذي اعتزل الفريقين من مطلع الفتنة الى يوم التحكيم ، فلما اجتمع الحكماء علم انها الجولة الأخيرة في الصراع . فخرج من عزلته ودنا ليستطلع الأمور ، على سنة الدهاة من أمثاله ، إذ يتنسمون الريح قبل هبوبها ، ولا يقلقون أنفسهم بمهبها

قبل أوانها . فلقي أبا موسى وعمرو بن العاص ، ثم ذهب الى معاوية وهو مشغول البال بطول الاجتماع بين الحكمين واضطراب الظنون فيما وراء هذا الإبطاء المريب . فقال له وهو يرى اشتغال باله : « قد أتيتك بخبر الرجلين » .

قال معاوية : وما خبرهما ؟ .

قال المغيرة : « اني خلوت بأبي موسى لأبلى ما عنده فقلت : ما تقول فيمن اعتزل عن هذا وجلس في بيته كراهية للدماء ؟ . فقال : أولئك خيار الناس ، خفت ظهورهم من دماء اخوانهم وبطونهم من أموالهم . فخرجت من عنده وأتيت عمرو بن العاص ، فقلت : يا أبا عبد الله ما تقول فيمن اعتزل هذه الحروب ؟ . فقال : أولئك شرار الناس لم يعرفوا حقاً ولم ينكروا باطلاً » .

ثم عقب المغيرة قائلاً « أنا أحسب أبا موسى خالعاً صاحبه وجاعلها ارجل لم يشهد ، وأحسب هواه في عبدالله بن عمر بن الخطاب ، وأما عمرو بن العاص فهو صاحبك الذي عرفته ، وأحسبه سيطلبها لنفسه أو لابنه عبدالله ، ولا أراه يظن انك أحق بهذا الأمر منه » .

وقد أحس المغيرة حزره تقطع الحرف بالحرف في تقدير نية الرجلين ، فانها ما اجتمعا هنيهة حتى أقبل أبو موسى على عمرو يقول له :
« يا عمرو ! هل لك فيما فيه صلاح الأمة ورضا الله ؟ »

قال : « وما هو ؟ » .

قال : « نولي عبد الله بن عمر ، فانه لم يدخل في نفسه شيء من هذه الحروب . »

فراغ عمرو قليلا يحاول أن يلقي في روع صاحبه انه يريد معاوية ، ثم عاد يسأله : « فما يمنعك من ابني عبد الله مع فضله وصلاحه وقديم هجرته وصحبته ؟ »

فأوشك أبو موسى ان يجيبه لولا انه قال : « ان ابنك رجل صدق ، ولكنك غمسته في هذه الحروب غمسا » .

وتكرر بينها هذا القول وأشباهه في كل لقاء ، وطفقا يبدئان منه ويعيدان اليه بعد كل جدال ، حتى وقر في خلد الاشعري ان خلع الزعيمين أمر لا مناص منه ولا اتفاق بينهما على غيره ، فتواعدا إلى يوم يعلنان فيه هذا القرار .

وتقدم أبو موسى فقال بعد تمهيد : « ... أيها الناس ، انا قد نظرنا في أمر هذه الأمة ، فلم نر أصلح لأمرها ولا ألم لشعثها من أمر قد أجمع رأيي ورأي عمرو عليه ، وهو أن نخلع عليا ومعاوية ، ونستقبل الأمة بهذا الأمر فيولوا منهم من أحبوا عليهم ، واني قد خلعت عليا ومعاوية فاستقبلوا أمركم وولوا عليكم من رأيتموه لهذا الأمر أهلا » .

وتلا عمرو فقال بعد تمهيد : « .. ان هذا قال ما سمعتم وخلع

صاحبه ، وأنا أخلع صاحبه كما خلعه ، وأثبتت صاحبي معاوية ، فانه
وليّ عثمان بن عفان رضي الله عنه ، والطالب بدمه واحق الناس
بمقامه .

فغضب أبو موسى ، وصاح به : « مالك لا وفقك الله غدرت
وفجرت ، انما مثلك مثل الكلب ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث »
فابتسم عمرو ، وهو يقول : « انما مثلك كمثل الحمار يحمل
أسفارا »

كلب وحمار فيما حكما به على نفسيهما غاضبين ، وهما يتضيان على
العالم بأسره ليرضى بما قضياه .

وانتهت المأساة بهذه المهزلة ، أو انتهت المهزلة بهذه المأساة .
وبان أن اجتماع الحكمين لم يُفضِ إلى اتفاق بين الحكمين ، فعاد
الخلاف إلى ما كان عليه .

إلا انه استشرى واحتدم بعد قصة الحكمين بما زاد عليه من فتنة
الخوارج المنكرين للتحكيم .

فقد أجمعوا وأبرموا فيما بينهم « .. ان هذين الحكمين قد حكما بغير
ما أنزل الله ، وقد كفر اخواننا حين رضوا بهما ، وحكموا الرجال في
دينهم ونحن على الشخوص من بين أظهرهم ، وقد أصبحنا والحمد لله ونحن
على الحق من بين هذا الخلق »

وخرجوا وعليّ يابى قتالهم حتى يياس من قوبتهم ، ولقيهم بالجيش ،
فأثر أن يلقاتهم مناقشاً قبل أن يلقاتهم مقاتلاً ، واقترح عليهم أن يخرجوا
إليه رجلاً منهم يرضونه ، يسأله ويحييه ويتوب إن لزمته الحجة وتوبوا
إن لزمتهم . فخرجوا إليه امامهم عبد الله بن الكواء .

قال عليّ : « ما الذي تقمتم عليّ بعد رضاكم بولايتي وجهادكم معي
وطاعتكم لي ، فهلا برئتم مني يوم الجمل ؟ » ..

قال ابن الكواء : « لم يكن هناك تحكيم »

قال عليّ : « يا ابن الكواء ويحك .. أنا أهدى ام رسول الله صلى الله
عليه وسلم ؟ »

قال ابن الكواء : « بل رسول الله صلى الله عليه وسلم »

قال عليّ : « فما سمعت قول الله عز وجل : « قل تعالوا ندع أبناءنا
وأبنائكم ونساءنا ونساءكم وانفسنا وانفسكم ، أكان الله يشك أنهم هم
الكاذبون .. »

قال : « ان ذلك احتجاج عليهم ، وانت شككت في نفسك حين
رضيت بالحكمين ، فنحن أخرى ان نشك فيك »

قال : « وان الله تعالى يقول : « فاتوا بكتاب من عند الله هو اهدى
منهما أتبعه » .. »

قال ابن الكواء : « ذلك ايضاً احتجاج منه عليهم » . ثم قال بعد كلام طويل من قبيل كلامه هذا : « انك صادق في جميع قولك غير انك كفرت حين حكمت الحكمين » .

قال عليّ : « ويحك يا ابن الكواء .. اني إنما حكمت أبا موسى وحكم معاوية عمروا » ..

قال ابن الكواء : « فإن أبا موسى كان كافراً »

قال عليّ : « متى كفر ؟ .. أحين بعثته أم حين حكم ؟ » .

قال ابن الكواء : « بل حين حكم »

قال عليّ : « أفلا ترى اني بعثته مسلماً فكفر في قولك بعد أن بعثته . أرأيت لو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث رجلاً من المسلمين الى ناس من الكافرين ليدعوهم الى الله ^(١) فدعاهم الى غيره ، هل كان على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك شيء ؟ » .

قال : « لا »

قال : « ويحك .. فما كان عليّ ان ضل أبو موسى ؟ أفيحل لكم بضلالة أبي موسى أن تضعوا سيوفكم على عواتقكم فتعترضوا بها الناس ؟ »

١ - وقد حدث هذا في عهد النبي عليه السلام إذ أوفد نهاراً الرجال ليهدي قوم مسلمة فانقلب هناك مبشراً بدينه .

فعلم الخوارج ان صاحبهم ليس بـند^١ لعلي في مجال نقاش ، فكفوه
عن الكلام كأنهم آمنوا بصدق علي^٢ في حجته وقصده ، لولا انهم قوم
قهرتهم لاجاة العناد كما تقهر أمثالهم من المتهوسين الذين يجدون في
المضي مع العناد لذة يستمرثونها من الحق والمعرفة.. فردوا على الشقاق ،
وأصروا على تكفير علي وأصحابه ، وأن يعاملوهم في الحرب والسلم
معاملة الكفار ..

واستبقى علي^٣ بعد هذا كله بقية للسلم والمراجعة .. فرفع في
الساحة راية ضم اليها ألفي رجل ونادى : « من التجأ الى هذه الراية
فهو آمن » .

ثم قال لأصحابه : « لا تبدءوهم بالقتال حتى يبدءوكم » فصاح
الخوارج صيحتهم : « لا حكم إلا الله وان كره المشركون » وهجموا
هجمة رجل واحد .. وتلقاهم علي^٤ واصحابه لقاء من نفذ صبره ووغر
صدره . فما هي الا ساعة حتى قتل معظم الخوارج ، وبقي منهم نحو
أربعمائة أصيبوا بجراح وعجزوا عن القتال ، فأمر بهم علي^٥ فحملوا إلى
عشائرهم لينظروا من فيه رمق فيدركوه بعلاج .

وأراد السير إلى الشام ليلقى بها جيش معاوية ..

فتصدى له الأشعث بن قيس مرة أخرى ، كما تصدى له في كل فرصة

سأخذه للغلبة ، وقال له على مسمع من الناس : « يا أمير المؤمنين .. نفذت
نبأنا ، وكلت سيوفنا ، ونصلت أسنة رماحنا ، فارجع بنا الى مقرنا
لنستعد بأحسن عدتنا ، ولعل أمير المؤمنين يزيد في عدتنا عدة من هلك
منا ، فانه أوفى لنا على عدونا » .

...

وتسلل الجند من معسكرهم ، ولاذ من لاذ بالمدن القريبة منهم ،
وأيقن عليّ ان القوم مارقون من يده ، ولا طاعة له عليهم اذا دعاهم
بعدها لقتال ..

أما معاوية فقد علا نجمه بين قومه ، وأعانه طلاب المنافع عامدين ،
وأعانه الخوارج غير عامدين ، فحاربوا علياً ولم يحاربوه ، وطلبوا التوبة
من عليّ ولم يطلبوها منه ، واستمر هو في إنفاذ البعث والسرايا الى كل
موضع آنس منه غرة وظن بزعمائه مودة أو سامة . فلم تنقض سنتان
حتى كانت معه مصر والمدينة ومكة ، وبقي عليّ في أرباض الكوفة
يائساً منعزلاً عن الناس ، يتمنى الموت كما قال في بعض خطبه ، ويوجس
شراً من أقرب المقربين اليه ، وانتهى بقبول المهادنة بينه وبين معاوية
على أن تكون له العراق ولعاقبة الشام ، ويكف السيف عن هذه الأمة ،
فلا نزاع ولا قتال ..

...

وبقيت في كنانة الاقدار مصادفة من هذه المصادفات التي يخيل اليك وأنت تتعقبها ، انها تجمعت منذ الأبد لبيوء علي بنقائض الموقف كله ، ويظفر خصومه بتوفيقات الموقف كله.. فشأت هذه المصادفة الأخيرة أن يتفق ثلاثة على قتل ثلاثة ، فيذهب هو وحده ضحية هذه المكيدة العاجلة ، ويفلت زميلاه فيها : معاوية ، وعمر بن العاص .

اجتمع عبد الرحمن بن ملجم والبرك عبدالله وعمر بن بكر التميمي، وهم من غلاة الخوارج الموتورين ، فتذاكروا القتل من رفاقهم ، وتذاكروا القتل من المسلمين عامة ، وألقوا وزر هذه الدماء كلها على ثلاثة من الكفار – أو أئمة الضلالة في رأيهم – وهم : علي بن أبي طالب ، ومعاوية بن أبي سفيان ، وعمر بن العاص .

فقال ابن ملجم : « أنا أكفيكم علي بن أبي طالب »
وقال البرك : « أنا أكفيكم معاوية بن أبي سفيان »
وقال عمرو بن بكر : « أنا أكفيكم عمرو بن العاص »
وإن ضغينة النار لحافز أي حافز ..
وان تهوؤس العقيدة لمثير أي مثير .

وكان للمتآمرين الثلاثة قسط وافٍ من هذين الحافزين ، يغني عن مزيد من التحريض على القتل والانتقام .

ولكن المصادفة العجيبة هي التي شامت أن تشحذ عزيمة ابن ملجم

بحافز ثالث لعله يمضي حين ينبو هذان الحافزان الماضيان ، . هو حافز
من الغرام الظامىء لا يرويه إلا دم ذلك الشهيد الكريم .

فان المرء قد ينيم نائراً الحقد ، وقد يماري نفسه فيما تفرضه العقيدة ..
ولكنه اذا كان عاشقاً مخبولاً يستنجزه الوعد معشوق مسلط عليه ، فهو
ماسور زمامه في يدي غيره ، وليس في يديه .

وكان ابن ملجم يحب فتاة من تيم الرباب ، قتل أبوها وأخوها وبعض
أقربائها في معركة الخوارج . وكانت توصف بالجمال الفائق والشكيمة
القوية ، وتدين بمذهب قومها فوق ما في جوانحها من لوعة الحزن على
ذويها ، فلما خطبها ابن ملجم لم ترض به زوجاً الا أن يشفي لوعتها .
قال : « وما يشفيك ؟ » قالت : « ثلاثة آلاف درهم وعبد وقينة ، وقتل
عليّ بن أبي طالب » .

قال : « أما قتل علي فلا أراك ذكرته لي وأنت تريدني .. »

قالت : « بل ألتمس غرته .. فاذا أصبت شفيت نفسك ونفسي
وهناك العيش معي ، وان قتلت فما عند الله خير من الدنيا وزينتها
وزينة أهلها » .

وخرج الثلاثة متواعدين الى ليلة واحدة ، يقتل كل منهم صاحبه في
ذلك الموعد ..

فأما عمرو بن العاص ، فقد اشتكى بطنه تلك الليلة فلم يخرج من بيته ، وأمر خارجة بن حذافة صاحب شرطته أن يصلي بالناس . فضربه عمرو بن بكر وهو يحسبه عمرو وافقتله . فقال عمرو : أردتني وأراد الله خارجة ، وأمر بقتله ..

وأما معاوية فضربه البرك بن عبدالله ، وقد خرج الغداة للصلاة فوقعت الضربة على إليته .. وقيل ان الطعنة مسمومة لا يشفيها إلا الكي بالنار أو شراب يمنع النسل . فجزع معاوية من النار ، ورضي انقطاع النسل ، وهو يقول : « في يزيد وعبد الله ما تقر به عيني » . وأمر بالرجل فقتل لحينه .

وأما عليّ فضربه ابن ملجم في جبينه بسيف مسموم ، وهو خارج للصلاة ، فمات بعد أيام وهو يحذر أولياء دمه من المثلة ويقول لهم : « يا بني عبد المطلب . لا ألفينكم تخوضون دماء المسلمين تقولون قتل أمير المؤمنين ، قتل أمير المؤمنين .. ألا لا يقتلن أحد قاتلي . »

« انظر يا حسن ! إن أنا مت من ضربته هذه فاضربه ضربة بضربة . ولا تُمثّل بالرجل فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : اياكم والمثلة ولو انها بالكلب العقور . »

* * *

وهذه خاتمة فاجعة ، ننظر في كل فرض من فروضها فلا نخليها من

المصادفة السيئة التي لا تلقى تبعثها على أحد بعينه .

فمهما يقل القائلون ان علياً انما أصيب لأنه كان لا يتقي أحداً ، ولا يخرج الى المسجد بحرس ، فالواقع ان المصادفة السيئة قائمة هناك تفرق في عثرات الحظ بينه وبين زميله الذين سيقا معه الى مكيدة واحدة .. فخرجاً منها بحظين غير حظه ، فان ابن العاص لم ينج من القتل لأنه خرج الى المسجد محروساً ، ولكنه نجا لأنه لزم بيته في تلك الليلة ، ومات صاحب شرطته الذي خرج في مكانه . ولم ينج معاوية لأنه خرج محروساً ، ولكنه نجا لأنه أصيب وكانت اصابته غير قاتلة .

فهي المصادفة السيئة مها تلتمس لها علة من علل التاريخ ، ترجع بنا في آخر الأمر إلى علل المصادفات التي لا تقبل التعليل .

وشي آخر تصوره لنا هذه الخاتمة الفاجعة ، كما تصوره لنا البيعة كلها من قبل ابتدائها الى ما بعد انتهائها .

وذلك هو النسيج الانساني النابض الذي يتخلل حياة علي في لحمتها وسداها ، وفي تفصيل اجزائها وجملة فحواها ، فما من حادثة من حوادث هذه الحياة النبيلة إلا وهي معرض حافل للعواطف الانسانية برمتها ، تلتقي فيه عوامل النخوة والشجاعة والوفاء والايمان والسماحة ، وتشتبك فيه مطامع الناس وأشواقهم وظواهرهم وخفياهم .. ذلك الاشتباك الذي يخلقه الشعراء خلقاً في القصص والملاحم ، فلا يحكمونه بعض إحكام الواقع الملموس في سيرة الامام . وقد أسلفنا في صدر هذا الكتاب انها

سيرة تلامس النفس الانسانية في شتى نواحيها : تلامسها من ناحية العقيدة كما تلامسها من ناحية العاطفة ، ومن ناحية الفكر كمن ناحية الخيال ، ومن ناحية التمرد كمن ناحية الولاء . فاذا اتبعت السيرة بالخاتمة ، فايّ خيط من خيوط تلك الشبكة الانسانية التي تنسجها القرائح لاقتناص الشعور وتقريب الخيال تفقده في هذه الخاتمة الفاجعة ؟ أي باعث من بواعث القصص الدامية بأحاسيسها ولواعجها لا يرتعد هنا ارتعاداً في كل فصل من فصولها ومشهد من مشاهد ها ؟ ياس الكريم المغلوب وجراًة المحتال الغالب ، وغرام المتهوس المجنون ، وأريحية القاتل الموصي بمن اعتدى عليه ، وحقد المرأة وخداع الجمال ، وزيف العقيدة ، واستواء الايمان ، وفنون لا تحصى تجتمع من الشعور الموار واللهفة الدائمة في خاتمة حياة تسع ألف حياة .

وهذه مزية عليّ بين خلفاء الاسلام قاطبة . ينفرد بها لانه انفرد بمثال من النفوس ومثال من العوارض الفردية والاجتماعية تؤلفه المصادفات في الأجيال الطوال ، ولا تحسن أن تؤلفه بمشيئتها في كل جيل .
تلك حياة حيّ .. وذلك مصرع شهيد .

سِيَاة

تسري في صفحات التاريخ أحكام مُرتجلة يتلقفها فم من فم ،
ويتوارثها جيل عن جيل ، ويتخذها السامعون قضية مسلمة ، مفروغاً
من بحثها والاستدلال عليها ، وهي في الواقع لم تُعرض قط على البحث
والاستدلال ، ولم تجاوز أن تكون شُبْهة وافقت ظواهر الأحوال ،
ثم صقلتها الألسنة فعزّ عليها بعد صقلها أن تردّها الى الهجر
والإهمال .

كل أولئك من لغو الشعوب .. وللشعوب بداهة تقصر دونها بداهة
الغواصين من الأفراد ، ولكنها اذا لُغت فشوطها في اللغو أوسع من شوط
الفرد بأمَد بعيد ..

من تلك الأحكام المرتجلة قولهم ان علياً بن أبي طالب رجلٌ شجاع ،
ولكن لا علم له بخدع الحرب والسياسة !

وقد شاع هذا الرأي في عصر علي بين أصحابه ، كما شاع بين أعدائه ، وعزّز القول به انه خالف الدهاة من العرب فيما أشاروا به عليه ، وانه لم ينجح بعد هذه المخالفة في مُعظم مساعيه ، فكان من الطبيعي أن يُقال انه مُني بالفشل لأنه عمل بغير ما أشار به أصحابه الدهاة ، وانه هو لم يكن من اصحاب الخدع الناجحة في الحرب أو السياسة ..

وقد يكون كذلك أو لا يكون ، فسرى بعد البحث في آرائه وآراء المشيرين عليه أيّ هذين القولين أدنى إلى الصواب .

ولكن هل خطر لأحد من ناقيه ، في عصره أو بعد عصره ، أن يسأل نفسه : أكان في وسع عليّ أن يصنع غير ما صنع ؟

وهل خطر لأحد منهم أن يسأل بعد ذلك : هبه استطاع أن يصنع غير ما صنع فما هي العقابة ؟ .. وهل من الحق انه كان يُفضي بصنيعه الى عقابة أسلم من العقابة التي صار اليها ؟ ..

لم نعرف أحداً من ناقيه ، خطر له أن يسأل عن هذا أو ذاك .. مع ان السؤال عن هذا وذاك هو السبيل الوحيد الى تحقيق الصواب والخطأ في رأيه ورأي مخالفيه ، سواء كانوا من الدهاة أو غير الدهاة ..

والذي يبدو لنا نحن من تقدير العواقب على وجوهها المختلفة ان العمل

بغير الرأي الذي سيق اليه لم يكن مضمون النجاح ولا كان مأمون
الخطر ، بل ربما كان الأمل في نجاحه أضعف والخطر من اتباعه
أعظم ، لو أنه وُضع في موضع العمل والانجاز وخرج من حيز النصيح
والمشورة :

وهذه هي المسائل التي خالفه فيها الدهاة، أو خالفه فيها نقدة التاريخ
الذين نظروا اليها من الشاطئ ، ولم ينظروا اليها نظرة الربان في غمرة
العواصف والأمواج ..

* * *

فالأخذ التي من هذا القبيل ، يمكن أن تنحصر في المسائل التالية ،
وهي :

- ١ - عزل معاوية .
 - ٢ - معاملة طلحة والزبير .
 - ٣ - عزل قيس بن سعد من ولاية مصر .
 - ٤ - تسليم قتلة عثمان .
 - ٥ - قبول التحكيم .
 - ٦ - قبول الخلافة .
- وهي كلها على الأقل قابلة للخلاف والاحتجاج من كلا الطرفين ..

فان لم يكن خلاف وكان جزم قاطع .. فهو على ما نعتقد أقرب الى رأي عليّ وأبعد من آراء مخالفيه وناقديه ..

قليل في مسألة معاوية ان عليّاً رضي الله عنه خالف فيها رأي المغيرة وابن عباس وزياد بن حنظلة التميمي ، وهم جميعاً من المشهورين بالحنكة وحسن التدبير .

جاءه المغيرة بن شعبة بعد مبايعته فقال له : « ان لك حق الطاعة والنصيحة ، وان الرأي اليوم تحرز به ما في غد ، وان الضياع اليوم تضيع به ما في غد . أقرر معاوية على عمله ، وأقرر العمال على أعمالهم ، حتى اذا أتتك طاعتهم وبيعة الجنود استبدلت أو تركت »

فأبى وقال : « لا أداهن في ديني ، ولا أعطي الدنيا في أمري »

قال المغيرة : « فان كنت أبيت عليّ فانزع من شئت واترك معاوية ، فان في معاوية جرأة ، وهو في أهل الشام يُسمع له ولك حجة في اثباته .. إذ كان عمر قد ولاه الشام » ..

فقال عليّ : « لا والله .. لا أستعمل معاوية يومين »

ثم خرج المغيرة ودخل عليه ابن عباس فقال له ، لما علم برأي المغيرة :
« انه نصحك » ..

قال عليّ : « ولمّ نصحني ؟ »

قال : « لأنك تعلم ان معاوية وأصحابه أهل دُنْيا ، فمتى تثبتهم لا يُبالوا بن وليّ هذا الأمر ، ومتى تعزلهم يقولوا أخذ هذا الأمر بغير شورى ، وهو قتل صاحبنا ، ويؤلبون عليك فينتقضُ عليك أهل الشام وأهل العراق » ..

ثم مضت الأيام ، وشاع بين أهل المدينة ان معاوية مُنتقضٌ على الامام .. فبعثوا بزياد بن حنظلة التميمي يعلم ما عنده من أمر هذا الانتقاض ، وكان زياد من جلسائه .

فقال له الامام : « تيسّر »

قال زياد : « لأي شيء ؟ »

قال : « تغزو الشام »

فقال زياد : « الأناة والرفق أمثل ، واستشهد بقول الشاعر :

وَمَنْ لَمْ يَصْنَعْ فِي أُمُورِهِ كَثِيرَةً يَضُرُّسْ بِأَنْيَابٍ وَيُوطَأَ بِمَنْسَمِ
فتمثل عليّ :

متى تجمب القلع الذكيّ وصارما وأنفا حمياً تجتنبك المظالم ،

فخرج زياد الى الناس وهم يسألونه « ما ورأاك ؟ » فأجابهم : « هو

السيف يا قوم ! ..

تلك آراء المشيرين من ذوي الحنكة ، وذلك ما عمل به الامام
وارتضاه .. فايهما على خطأ وايهما على صواب ؟

سبيل العلم بذلك أن نعلم أولاً : هل كان الامام مستطيعاً أن يقرّ
معاوية في عمله بالشام ؟ ...

وان نعلم بعد هذا : هل كان اقراره أدنى الى السلامة والوفاق لو
أنه استطيع ؟ .

وعندنا ان الامام لم يكن مُستطيعاً أن يقر معاوية في عمله لسببين :
أولهما انه أشار على عثمان بعزله أكثر من مرة ، وكان اقراره واقرار
أمثاله من الولاة المستغلين أهم المآخذ على حكومة عثمان في رأي عليّ
وذوي الصلاح والاستقامة بين الصحابة ، وكثيراً ما اعتذر عثمان من
اقرار معاوية بأنه من ولاة عمر بن الخطاب .. فكان عليّ لا يقبل هذا
العذر ولا يزال يقول له : « انه كان أخوف لعمر بن الخطاب من غلامه
« يرفأ » .. ولكنه بعد موت عمر لا يخاف » .

فاذا أقرّه وقد وليّ الخلافة ، فكيف يقع هذا الاقرار عند أشياعه ؟
ألا يقولون انه طالبُ حكمٍ لا يعنيه اذا وصل الى بغيته ما كان يقول ،
وما سيقوله الناس ؟

واذا هو أعرض عن رأيه الأول، فهل في وسعه أن يُعرض عن آراء
الناثرين الذين بايعوه بالخلافة لتغيير الحال والخروج من حكم عثمان الى
الى حكم جديد ؟ ..

ان هؤلاء الناثرين أشفقوا من نية الصلح مع طلحة والزبير في وقعة
الجل ، فبدأوا بالهجوم قبل أن يؤمروا به .. هجموا على أهل البصرة
وهم مأمورون بالهدنة والائاة . فكيف تراهم يهدأون ويطيعون اذا
علموا ان الولايات باقية على حالها ، وان الاستغلال الذي شكوا منه
وسخطوا عليه لا تبديل فيه ؟ .

وندع هذا ونزعم ان اقرار معاوية بحيلة من الحيل مستطاع .. فهل
هو على هذا الزعم أسلم وأدنى الى الوفاق ؟

كلا .. على الأرجح ، بل على الرجحان الذي هو في حكم التحقيق .
لأن معاوية لم يعمل في الشام عمل والٍ يظل والياً طول حياته ، ويقنع
بهذا النصيب ثم لا يتطاول الى ما ورائه ، ولكنه عمل فيها عمل صاحب
الدولة التي يؤسسها ويدعمها له ولأبنائه من بعده .. فجمع الاقطاب من
حوله ، واشترى الأنصار بكل ثمن في يديه ، وأحاط نفسه بالقوة والثروة ،
واستعد للبقاء الطويل ، واغتنام الفرصة في حينها .. فأي فرصة هو
واجدها خير من مقتل عثمان والمطالبة بثأره ؟

وانما كان مقتل عثمان فرصة لا يضيعها ، والا ضاع منه الملك وتعرض

يوماً من الأيام لضياح الولاية . وما كان مثل معاوية بالذي يفوته الخطر
من عزله بعد استقرار الأمور، ولو على احتمال بعيد .. فماذا تراه صانعاً
إذا هو عُزل بعد عام من مبايعته لعليّ وتبرئته إياه من دم عثمان ؟

إنما كان مقتل عثمان فرصة لغرض لا يقبل الإرجاء ..

وإذا كان هذا موقف عليّ ومعاوية عند مقتل عثمان ، فماذا كان
عليّ مستفيداً من اقراره في عمله وتعرض نفسه لغضب أنصاره ..

لقد كان معاوية أخرى أن يستفيد بهذا من عليّ ، لأنه كان يغنم
به حسن الشهادة له وتزكية عمله في الولاية ، وكان يغنم به أن
يفسد الأمر على عليّ بين أنصاره ، فتعلو حجته من حيث تسقط حجة
الامام ..

وأصدق ما يقال بعد عرض الموقف على هذا الوجه من ناحيته ان
صواب الامام في مسألة معاوية كان أرجح من صواب مخالفه .. فان لم
تؤمن بهذا على التقدير والترجيح ، فأقل ما يقال ان الصواب عنده
وعندهم سواء ..

والتقدير في مسألة طلحة والزبير أيسر من التقدير في مسألة معاوية
وولاية عثمان على الأمصار :

لأن الرأي الذي عمل به الامام معروف، والآراء التي تخالفه لا تعدو
واحداً من ثلاثة ، كلها أغمض عاقبة ، وأقل سلامة ، وأضعف ضماناً من

رأيه الذي ارتضاه .

فالرأي الأول أن يوليها العراق واليمن او البصرة والكوفة ، وكان عبد الله بن عباس على هذا الرأي فانكره الامام لأن «العراقين بهما الرجال والأموال ، ومتى تملك ارقاب الناس يستعملان السفينة بالطمع ويضربان الضعيف بالبلاء ، ويقويان على القوي بالسلطان . » ثم ينقلبان عليه أقوى مما كانا بغير ولاية ، وقد استفادا من اقامة الامام لهما في الولاية تزكية يلزمانه بها الحجة ، ويثيران بها أنصاره عليه .

والرأي الثاني أن يُوقع بينهما ليفترقا ولا يتفقا على عمل ، وهو لا ينجح في الواقعة بينهما إلا بأعطاء أحدهما وحرمان الآخر .. فمن أعطاه لا يضمن انقلابه مع الغرّة الساخنة ، ومن حرمه لا يأمن أن يهرب الى الاثرة كما هرب غيره ، فيذهب الى الشام لئساوم معاوية ، أو يبقى في المدينة على ضغينة مستورة ..

على انهما لم يكونا قط متفقين حتى في مسيرهما من مكة الى البصرة ، فوقع الخلاف في عسكرهما على من يصلي بالناس ، ولولا سعي السيدة عائشة بالتوفيق بين المختلفين لافترقا من الطريق خصمين متنافسين ..

ولم تطل المحنة بهما متفقين أو مختلفين ، فانهما بعد أيام قليلة ، وخرج الامام من حربيهما أقوى وأمنع مما كان قبل هذه الفتنة ،

ولو بقيا على السلم المدخول لما انتفع بهما بعض انتفاعه بهذه الهزيمة العاجلة .

والرأي الثالث أن يعتقلهما أسيرين ، ولا يبيح لهما الخروج من المدينة الى مكة حين سألاه الاذن بالمسير اليها ، ثم خرجا منها الى البصرة ليشنا الغارة عليه ..

والواقع ان الامام قد استراب بما نوّياه حين سألاه الاذن بالسفر الى مكة .. فقال لهما : « ما العمرة تريدان ، وانما تريدان الغدرة ! »

ولكنه لم يحبسهما ، لأن حبسهما لن يغنيه عن حبس غيرهما من المشكوك فيهم . وقد تركه عبد الله بن عمر ولم يستأذنه في السفر ، وتسلسل الى الشام أناس من مكة ومن المدينة ولا عائق لهم أن يتسللوا حيث شاءوا ، ولو انه حبسهم جميعاً لما تسنى له ذلك بغير سلطان قاهر ، وهو في ابتداء حكمه لما يظفر بشيء من ذلك السلطان ، وأغلب الظن ان سواد الناس كانوا يعطفون عليهم وينقمون حبسهم قبل أن تثبت له البيئة يوزرهم . وما أكثر المتخرجين في عسكر الامام من حبس الأبرياء بغير برهان ؟ . لقد كان هؤلاء خلقاء أن ينصروهم عليه وقد كانوا ينصرونه عليهم ، وخير له مع طلحة والزبير وأمّاهما أن يُعلنوا عصيانهم فيغلبهم من أن يكتموا فيغلبوه ويشككوا بعض أنصاره في عدله وحسن مجاملته لهم .

وعلى هذا كله، حاسنوه ولم يُصارحوه بعداء .. لم يكن الجيش الذي خرج من مكة الى البصرة بيانس من الخروج اليها اذا لم يصحبه طلحة والزبير فقد كانت « العثمانية » في مكة حزبا موفور العدد والمال .. فهي مسألة تلتبس فيها الطرائق ، ولا يسعنا أن نُجزم بطريقة منها أسلم ولا أضمن عاقبة من الطريقة التي سلكها الامام وخرج منها غالباً على الحجاز والعراق ، وما كان وشيكاً أن يغلب عليهما لو بقي معه طلحة والزبير على فرض من جميع الفروض التي قدمناها ..

أما عزل قيس بن سعد من ولاية مصر ، فهي غلطة من غلطات الامام يقل الخلاف فيها ..

لأن قيساً بن سعد كان أقدّر أصحابه على ولاية مصر وحمايتها ، وكان كفؤاً لمعاوية وعمر بن العاص في الدهاء والمداورة ، فعزله الامام لأنه شكّ فيه .. وشكّ فيه لأن معاوية أشاع مدّحه بين أهل الشام ، وزعم انه من حزبه والمؤتمرين في السرّ بأمره .

وكان أصحاب عليّ يُحرضونه على عزله ، وهو يستمهلهم ويُراجع رأيه فيه حتى اجتمعت الشبهات لديه .. فعزله وهو غير واثق من التهمة ، ولكنه كذلك غير واثق من البراءة .

وشبهاته مع ذلك لم تكن بالقليلة ولا بالضعيفة ، فان قيساً بن سعد لم يدخل مصر الا بعد أن مرّ بجماعة من حزب معاوية ، فأجازوه ولم

يجاربه وهو في سبعة نفر لا يحمونه من بطشهم ، فحسبوه حين أجازوه
من العثمانية الهاربين الى مصر من دولة عليّ في الحجاز .

ولما بايع المصريون عليّاً على يديه ، بقي العثمانيون لا يبايعون ولا
يثورون ، وقالوا له : « أمهلنا حتى يتبين لنا الأمر » فأمهلهم وتركهم
وادعين حيث طاب لهم المقام بجوار الاسكندرية .

ثم أغراه معاوية بمناصرته والخروج على الامام ، فكتب اليه كلاماً
لا الى الرفض ولا الى القبول ، ويصح لمن سمع بهذا الكلام أن يحسبه
مُراوغاً لمعاوية أو يحسبه مترقباً لساعة الفصل بين الخصمين .. اذ
كان ختام كتابه اليه : « ... أما مُتابعتك فأنظرُ فيها ، وليس هذا مما
يسرع اليه وانا كاف عنك فلا يأتيك شيء من قبلي تكرهه ، حتى
نرى وترى »

ثم اشتد في وعيده حين أنذره معاوية فقال : « أما قولك اني ماليء
عليك مصر خيلاً ورجلاً ، فوالله ان لم أشغلك بنفسك حتى تكون
نفسك أهم اليك إنك لنو جد والسلام .. »

وأراد الامام أن يستيقن من الخصومة بين قيس ومعاوية ، فأمر قيساً
أن يجارب المتخلفين عن البيعة .. فلم يفعل وكتب اليه : « ... متى قاتلنا
ساعدوا عليك عدوك ، وهم الآن معتلون والرأي تركهم »

فتعاضم شك الامام وأصحابه ، وكثر المشيرون عليه بعزل قيس واستقدمه الى المدينة .. فعزله واستقدمه ، وتبين بعد ذلك انه أشار بالرأي الصواب ، وان ترك المتخلفين عن البيعة في عزلتهم خير من التعجيل بحربهم لأنهم هزموا محمد بن أبي بكر والي مصر الجديد، وجرءوا عليه من كان يصانعه ويواليه .
غلطة لا ريب فيها ..

وان كان جائزاً مع هذا الايهزموا قيساً ، لو كان حاربهم كما هزموا خلفه الذي لا يعدله في الحزم والخبرة .

ولكننا نبالغ على كل حال ، اذا علقنا بها الجرائر التي أصابت الامام من بعدها ، وزعمنا انه تقاعد عن اصلاحها في حينها ، كما تصلح الغلطات التي يساق اليها الساسة .. فانما هي غلطة من تلكم الغلطات التي تُضير والحوادث مُولية .. وقلما تضير أو تعز على الاصلاح والحوادث مؤاتية . وقد عرف الامام خطاه فقال لصحبه : « ان مصر لا يصلح لها الا أحد رجلين هذا الذي عزلناه والأشتر » وأنفذ الأشتر الى مصر ليعيدها الى طاعته فمات في الطريق ..

* * *

والأقوال في موت الأشتر هذه الميئة الباغثة كثيرة ، منها انه مات

وان معاوية أغرى به من دس له السُّم في عسل .. شربه وهو على حدود مصر ففضى نجه ، ورؤيَ أن معاوية قال حين بلغه موته : « ان الله جنوداً من العسل » .

فان صحت الرواية ، واعتقد من اعتقد انها من دلائل السياسة القوية عند معاوية .. فمما لا شك فيه ان موت الأشتر ، لم يكن من دلائل السياسة الضعيفة عند الامام ، وانه لا لوم على سياسته في اغتياله ، ان كان فيه سبب ثناء على سياسة الغيلة عند من يحمونها .

ومن عجائب هذه القصة ان معاوية ندم على تقريب قيس من جوار عليّ ، وقال « لو أمددته بمائة ألف لكانوا أهون عليّ من قيس » لأنه قد ينفعه وهو قريب منه بالمشورة عليه في عامة أموره ، ولا ينحصر نفعه له في سياسة مصر وحدها .

ولكن الذي حذره معاوية لم يكن ، والذي حذره عليّ كان .

واذا ولت الحوادث ، فقد ينفع الخطأ وقد يضر الصواب .

ثم تأتي مسألة القصاص من قتلة عثمان التي كانت أطول المسائل جدلاً بين الامام وخصومه ، فاذا هي أقصرها جدلاً مع براءة المقصد من الهوى وخلص الرغبة في الحقيقة ..

فقد طالبوه بالقود ولم يُبايعوه ، مع أن القود لا يكون الا من ولي الأمر

المعترف له بأقامة الحدود .

وطالبوه به ولم يعرفوا مَنْ القَتلة وَمَنْ هو الذي يؤخذ بدم عثمان
من القبائل أو الأفراد ..

واعنتوه بهذا الطلب لأنهم علموا انه لا يستطيع قبل أن تثوب السكينة
الى عاصمة الدولة ، وأعفوا أنفسهم منه - وهم ولالة الدم كما يقولون -
يوم قبضوا على عنان الحكم وثابتت السكينة الى جميع الأمصار .

وقد تحدث الامام مرة في أمر القود من قَتلة عثمان ، فاذا بجيش يبلغ
عشرة آلاف يشرعون الرماح ويجهرون بأنهم « كلهم قَتلة عثمان » ..
فمن شاء القود فليأخذه منهم أجمعين .

وكان الامام يقول لمن طلبوا منه اقامة الحدود : « إني لست أجهل
ما تعلمون ، ولكني كيف أصنع بقوم يملكوننا ولا نملكهم ، ها هم هؤلاء
قد ثارت معهم عبدانكم وثابت اليهم أعرابكم ، وهم بينكم يسومونكم ما
شاءوا ، فهل ترون موضعاً لقدرة على شيء مما تريدون ؟ »

ومن قوله لهم : « .. ان هذا الأمر أمر جاهلية ، وان هؤلاء القوم
مادة ، وان الناس من هذا الأمر الذي تطلبون على أمور : فرقة ترى
ما ترون ، وفرقة ترى ما لا ترون ، وفرقة لا ترى هذا ولا هذا حتى تهدأ
الناس وتقع القلوب مواقعها ، وتؤخذ الحقوق فاهدهوا عني ، وانظروا

ماذا يأتىكم ثم عودوا «

ولو ان المطالبين بدم عثمان التمسوا أقرب الطرق الى الشارع له ،
والقصاص من العادين عليه، لقد كان هذا أقرب الطرق الى ما أرادوا ...
يويدون وليّ الأمر حتى يقوى على اقامة الحدود ، ثم يُحاسبونه بحكم
الشريعة حساب انصاف ..

الا انهم طلبوا ما لا يحاب، وما لم يكن من حقهم أن يطلبوه، وليس
بينهم أعفّ ولا أتقى من السيدة عائشة رضي الله عنها . وقد رويَ عنها
انها قالت لما أخبرت ببيعة عليّ وهي خارجة من مكة : « ليت هذه
انطبقت على هذه إن تمّ الأمر لعليّ » تشير الى السماء والأرض .. ثم
عادت الى مكة وهي تقول : « قُتل والله عثمان مظلوماً ، والله لأطلبنّ
بدمه » ..

ف قيل لها : « ولمَ ؟ .. والله ان أول من أثار الناس عليه لانت .. ولقد
كنت تقولين : اقتلوا « نعثلاً » فقد كفر .

ف قالت « انهم استتابوه ثم قتلوه ، وقد قلت وقالوا ، وقولي اليوم
خير من قولي الأول » .

وناهيك بالسيدة عائشة في فضلها ومكانتها وتقواها، فقل ما شئت في
المطالبين غيرها بهذا الطلب الذي لا يُجاب .

والرضا أو الارضاء ، مستحيل حين يكون الطلب من هذا القبيل .

* * *

أما الذين لاموه لقبوله التحكيم ، فيخيل إلينا من عجلتهم إلى اللوم أنهم كانوا أول من يلومه ويُفِرط في لومه لو أنه رفض التحكيم وأصر على رفضه ، لأنه لم يقبل التحكيم وله مندوحة عنه ..

ولكنه قبّله بعد احجام جنوده عن الحرب ، ووشك القتال في عسكرهم خلافاً بين من يقبلونه ويرفضونه .

وقبّله بعد أن حجز الحناظ والقراء نيفاً وثمانين فزعة للقتال لشكهم في وجوبه وذهاب بعضهم إلى تحريمه .

وبعد أن توّعدوه بقتله كقتلة عثمان ، وأحاطوا به يلحون عليه في استدعاء الأشتر النخعي الذي كان يلاحق أعداءه مُستحصداً في ساحة الحرب على أمل في النصر القريب ..

والمؤرخون الذين صوبوا رأيه في التحكيم وخطئوه في قبول أبي موسى الأشعري ، على علمه بضعفه وتردده ، ينسون أن أبا موسى كان مفروضاً عليه ، كما فرض عليه التحكيم في لحظة واحدة .. وينسون ما هو أهم من

ذلك ، وهو ان العاقبة مُتشابهة سواء ناب عنه أبو موسى الأشعري أو ناب عنه الأشتر أو عبدالله بن عباس .. فان عمرو بن العاص لم يكن ليخلع معاوية ويقر علياً في الخلافة ، وقصارى ما هنالك أن الحكّمين سيفترقان على تأييد كل منهما لصاحبه ورجعة الأمور الى مثل ما رجعت اليه . وان توهم بعضهم ان الأشتر أو ابن عباس كان قديراً على تحويل ابن العاص عن رأيه ، والجنوح به الى حزب الامام ، بعد مساومته التي ساومها في حزب معاوية .. فليس ذلك على التحقيق بمقنع معاوية أن يستكين ويستسلم ، وجوله المؤيدون والمترقبون للمطامع واللبانات يعزّ عليهم اخفاقهم كما يعزّ عليه اخفاقه .

...

وما أسهل الخرج الشرعي الذي يلوذ به معاوية فيقبله منه أصحابه ويتابعونه على نقض حكم الحكّمين المتفقين ؟ .. لقد كان النبي عليه السلام يقول عن عمار بن ياسر انه « تقتله الفئة الباغية » فلما قتله جند معاوية ، وخيفت الفتنة بينهم أن تلزمهم سبة البغي بشهادة الحديث الشريف - قال قائل منهم : إنما قتله من جاء به الى الحرب .. فشاع بينهم هذا التفسير العجيب ، وقبلوه جميعاً غير مُستثنى منهم رجل واحد .. أفلا يقبلون تفسيراً مثله اذا تحوّل ابن العاص ، وأفتى الحكماء بخلع معاوية ومبايعة الامام ؟

فليس في أيدي المؤرخين الناقدين اذن حل أصوب من الحل الذي

أذعن له الامام على كره منه ، سواء أذعن له وهو عالم بخطئه أو أذعن له وهو يسوي بينه وبين غيره في عقابه .

ويبقى اعتزال الخلافة من البداية ، وهو خطة ترد على الخاطر حيال هذه المعضلات التي واجهها الامام ، ولم يكن عسيراً عليه أن يتوقعها بعد مقتل عثمان وشيوع الفتنة والشقاق بين الأمصار كلها .. وشيوعها قبل ذلك بين جنده الذي يعول عليه .

ولكنها خطة سلبية لا يُمتحن بها رأي ولا عمل ، ولا ترتبط بها تجربة ولا فشل .. وكل ما هنالك من أسباب ترجيحها انها أسلم للامام وآمن لسربه وأهدأ لباله ، وهو أمر مشكوك فيه .. على ما في طلب السلامة بين هذه الزعازع من اثره ، قلما يرتضيها الشجاع الباسل أو الحكيم العامل .

فمن السخف أن يخطر على البال ان رجلاً كعلي بن أبي طالب، يُترك وادعاً في سربه بين هذه الزعازع التي تحيط بالدولة الاسلامية في عصره ..

ان تركه الثوار وأعفوه من الحكم ، لم يتركه أصحاب السلطان ولم يُعفوه من الدسيسة والايذاء ، لاعتقادهم انه باب من أبواب الخطر الدائم ، وانه ما عاش فهو عَلمٌ منصوب يفيء اليه كل ساخط وكل مصلح وكل مخالف على الدين أو على الدنيا . وقد قيل ان ابنه الحسن مات مسموماً في عهد معاوية خوفاً من لياذ الناس به ورجعتهم اليه . وقيل مثل

عن عبد الله بن خالد بن الوليد .. وما أعظم البون في المسكنة
والحساب بينهما وبين الامام عند أصحاب المخاوف وأصحاب الآمال .

ولعلنا تُقارب هذه الحقيقة من ناحية أخرى ، اذا رجعنا الى أقوال
أبطال الميدان نفسه في علل النصر والهزيمة ، وفيما يقال عن مزية كل
منهم على خصمه أو مزية خصمه عليه .

فعليّ يسمع ما يقال عن شجاعته ورجحان معاوية عليه في الدهاء ،
فيقول : « ... والله ما معاوية بأدهى مني ، ولكنه يغدر ويفجر ، ولولا
كراهية الغدر لكنت من أدهى الناس .. »

أو يقول : « ولكنه لا رأي لمن لا يطاع »

ويعلل ما أصابه في بيعته بما أجمله لاتباعه حين قال لهم : « .. لم تكن
بيعتكم أيّاي فلتة ، وليس أمري وأمركم واحداً .. اني أريدكم الله ،
وانتم تريدونني لأنفسكم »

ومعاوية يذكر الخصال التي أعين بها على علي ، فيقول : « انه كان
رجلاً لا يكتُم سرّاً وكنت كتوماً لسريّ ، وكان يسعى حتى يفاجئ الأمر
مشاجاةً وكنت أبادر الى ذلك ، وكان في أخبث جند وأشدّهم خلافاً .
وكنت أحب الى قريش منه ، فنلت ما شئت ... »

وعمر بن العاص يقول عن عدة النجاج في طاب الخلافة : « انه لا يصلح لهذا الأمر الا رجل له ضرسان ، يأكل بأحدهما ويطعم بالآخر » .

وهذه هي أسباب النصر والهزيمة على حقيقتها ، الا انها تظل ناقصة ما لم نقرنها بحقيقة أخرى ، وهي ان هزيمة معاوية كانت مُرجحة - بل مؤكدة - لو انه وُضع في موضع عليّ ، وابتلي بالأسباب التي ابتلي بها .

فالبلاذ كله انما كان في خبث الأجناد وشدة خلافهم ، ولهذا كان سرّ عليّ يُعرف وسرّ معاوية يُكتم .. لأن معاوية يُطاع ونيته في صدره ، وعليّ لا يطاع إلا اذا سُئِلَ عن نيته وما يحل منها أو يحرم في رأي أتباعه . وكذلك كانت تُفاجئه الحوادث لأنه كان يروي فيها ما يروي ، ولا ينفذ من رويته الا الذي ينساق اليه هو وأتباعه آخر المطاف بحكم الضرورة الحازبة ، وقد بطل الجدل وبطل من قبله التدبير ..

*

ولو ان معاوية كُتب عليه أن يحارب جنداً مطيعاً يجندُ عصاةً ، لما طمع في حظ أوفق من حظ عليّ في ذلك الصراع المتفاوت بين الخصمين .. ولو استعان بكل ما أُعين به من رشوة الأنصار وكيد الخصوم ، بل لعله كان يُخفق حيث أفلح قرنه على قدر ما بينهما من فارق في الشجاعة والسابقة الدينية ، وكذلك قال الامام : « ان لبني أمية مروءةً يجرون

فيه ولو قد اختلفوا فيما بينهم ثم كادتهم الضباع لغلبتهم

على اننا نود أن نقف عند الحد المأمون في تعليل النصر والهزيمة ،
ولا نعدوه الى ما وراءه .. فليس من قصدنا أن نصف علياً بقوة الدهاء
وسعة الحيلة ، ولكننا قصدنا أن نبرّئه من عجز الرأي وضعف التدبير ،
لأن اسباب الهزيمة موفورة بغير هذا السبب الذي لا دليل عليه ..

فقوامُ الفصل بين الطرفين، انه لا دليل لدينا من الحوادث على عجز
رأي ولا قوة دهاء .. ولو كانت قوة الدهاء صفة غالبية فيه لظهرت على
صورة من الصور ، وان قامت الحوادث عائقاً بينها وبين النجاح .. فان
الدهاء لا يُخفيه أن تكون المعضلة التي يعالجها محتومة الفشل مقرونة
بالخذلان ..

وما لا شك فيه ، ان علياً أشار بالرأي في مواقف كثيرة فأصاب
المشورة ، وانه وصف أناساً فدلّ على خبرة بالرجال وما يغلب عليهم من
الطباع والخصال ، وانه أخذَ بالحزم في توقع الحوادث واستطلاع الأمور
ولكنه لزم الكفاية في ذلك ، ولم يتجاوزها الى الأمد الذي يسلكه بين
الدُّهاة الموسومين بفرط الدهاء ..

فمن مشوراتهِ الصائبة ، انه نهى عمر رضي الله عنه أن يخرج لحرب
الروم والفرس بنفسه ، فقال له : « انك متى تسر الى هذا العدو بنفسك
فتلقهم فتُنكب ، لا تكن للمسلمين كائنة دون أقصى بلادهم .. ليس

بعدك مرجع يرجعون اليه ، فأبعث اليهم رجلاً مجرباً .. فان أظهر الله فذاك ما تحب ، وان تكن الأخرى كنت رداءً للناس ومثابة للمسلمين »

ومن وصفه للرجال وأساليب تناولهم ، قوله لابن عباس وقد أرسله إلى طلحة والزبير : « لا تلقين طلحة ، فانك ان تلقه تليفه كالثور عاقصاً - أي لاويا - قرنه يركب الصعب ويقول هو الذلول ، ولكن التقي الزبير فانه ألين عريكة فقل له : » يقول لك ابن خالك عرفتني بالحجاز وأنكرتني بالعراق .. فما عدا بما بدا ؟ »

ومن حزمه انه كان يبتّ عيونه وجواسيسه في الشرق والغرب ليطلعوه على أخبار أعوانه وأعدائه ، وانه كان اذا وجبت الحرب بادر بالخروج ولم يأته التردد والابطاء بعد ذلك إلا من خلاف جُنده .

ومن معرفته للجماهير انه وصفهم أوجز وصف حين قال انهم أتباع كلّ ناعق ، وانهم « هم الذين اذا اجتمعوا ضربوا واذا تفرقوا نفعوا » .. لأنهم اذا تفرقوا رجع أصحاب المهن الى مهنتهم فانتفع بهم الناس ..

فهذا قسط من الرأي الصائب ، كافٍ لمهمة الحكم لو تصدّى به الامام للخلافة .. والعصر عصر خلافة وليس بعصر دولة دنيوية مضطربة في دور تأسيسها وتلفيق أجزائها .

بل هو قسط كاف لمهمة الحكم في الدولة الدنيوية ، لو تولاها بعد استقرارها والفراغ من مكائد تأسيسها .. كما جاء عمر بن عبد العزيز في صلاحه وتقواه بعد الملوك الأولين من بني أمية .

ولكنه قسط من الرأي لا يسلك صاحبه بين اساطين الدهاء الذين يكيّدون بالرأي وبالععمل النافذ على السواء ..

ونعود بعد هذا ، فنقول انه لم يخسر كثيراً بما فاتته من الدهاء .. ولم يكن ليربح كثيراً لو استوفى منه أوفى نصيب ، لأنه لا بد من ملك أو خلافة ..

ولن يكون ملكاً بأدوات خليفة ، ولا خليفةً بأدوات ملك ، ولن تبلغ به الحيلة أن يحارب رجلاً يريد العصر والعصر يريده ، لأنه عصر مُلكٍ تهيات له الدواعي الاجتماعية ، وتهيات له الرجل بخلائقه ونياته ومعاونة أمثاله .

* * *

ولم يكن معاوية زاهداً في الخلافة على عهد ابي بكر او عمر او عثمان ، ولكن الخلافة كانت زاهدة فيه .

فلما جاء عصر الملك ، طلب الملك والمُلك يطلبه .

وقديماً قال أبوه للعباس عم النبي ، وقد رأى جيش المسلمين في فتح

مكة : « لقد أصبحُ ملك ابن أخيك عظيمًا » .

فهو الملك ، أو جاء الدنيا ، الذي تطلع اليه من نشاته الأولى في بيته .. وانتظر ثم انتظر حتى لاقاه على قدر ، فوضع في موضعه وقام به الموضع كما قام به ، ونجحا معاً على التوافق والرفاء .

وحين وجب أن يقع الفصل بين الملك والخلافة ، وجب ان يكون على رأس فريق الخلافة .

وحين وجب ان يقع الفصل بين اصحاب المنافع الراغبين في دوام المنفعة ، وبين اصحاب المبادئ والظلمات الراغبين في التبديل والاصلاح ، وجب ان يكون على رأس هذا الفريق دون ذلك الفريق .

وحين وجب هذا وذاك وجوباً لا حيلة فيه للمتحوّل ، ولا اختيار فيه للمختار ، وجب أن تصير خلافة عليّ الى ما صارت اليه ، كائناً ما كان خطره من الدهاء والخدعة ، وكائناً ما كان طريقه الذي ارتضاه هو أو أشار به المشيرون عليه .

وقد يحسن بالمؤرخ بعد الموازنة بين عدّة الخلافة وعدة الملك في صراع عليّ ومعاوية ، أن يذكر عدة أخرى لم تظهر في هذا الصراع ، وقد ظهرت في مآزق شتى من أخرج مآزق التاريخ ، واعتمد عليها أبطاله الكبار كثيراً في تأسيس الدول وقمع الثورات ، فاختصروا الطريق

وأراحوا أنفسهم من عناء طويل ، ونريد بها عُدة البطش العاجل
والمباغلة الحاسمة كلما تاشبت العُقد وتعسرت الحيلة ووجب الخلاص
السريع ..

فقد علمنا مثلاً ان الأشعث بن قيس كان يعترض الامام في كل خطوة
من خطوات النصر ، ويُثقل عليه باللجاجة والعنت في مواقف مُكربة
تضيق بها الصدور .

ولم يكن الأشعث بن قيس بالوحيد في هذا الباب ، بل كان له شركاء
من الخوارج وغير الخوارج ، يظهرون بالعنت في غير موضعه ويذهبون
به وراء حده ، وربما بلغوا من الضرر في معسكر الامام فوق مبلغ
الأشعث بن قيس ، على عظم الفارق بين سلطانهم وسلطانة .

ألا يخطر على البال هنا ، ان ضربة من الضربات القاضية كانت تنجح
في هذا العنت المكرب حيث لا تنجح العقوبة الشرعية او الأحاييل
السياسية ؟ ..

ماذا لو ان الامام جرّد سيفه بين أولئك المشاغبيين ، واطاح برأس
الأشعث بن قيس قبل ان يفيق احد إلى نفسه ، ثم ولى على الفور من
يقوم مقامه في رئاسة قومه ويكفل لهم الطاعة بينهم لأمره ؟ .. أكان بعيداً
ان تفعل الرهبة فعلها ، فيسكن المشاغب ، ويهاب المتطاول ، ويجتمع
المتفرق ، ويقل الخلاف بعد ذلك على الامام وعلى الرؤساء عامة ؟

لم يكن ذلك ببعيد ..

لكنه كذلك لم يكن بالحقق ، ولا بالمامون ..

فهي مجازفة ذات حدين، تصيب بأحدهما وقد تصيب بهما معا .. وقد يكون الحد الذي تصيب به هو الحد الذي قبل الضارب دون الحد الذي من قبل المضروب ..

وكلما تفيدنا اياه هذه الملاحظة العابرة على التحقيق، ان الامام رضي الله عنه لم يكن من أصحاب هذه المَلَكَة التي اتصف بها بعض أبطال القلاقل في أيام الفصل بين عهدين متدبرين . فكانت له ضربة الشجاع ، ولم تكن له ضربة المغامر أو المقامر ..

ولم يضرب بالسيف قط ، كانه يقذف بالقذاح إما إلى الكسب وإما إلى الخسارة .. وانما كان يضرب به ضرب الجندي الذي يلتمس الغلب بقوته وقوة ايمانه ، ولا يلتمسه من جولات السهام وفلتات الغيب ..

على اننا - وقد سجلنا هذه الملاحظة - نفرض انه رضي الله عنه كان من أصحاب المَلَكَة التي عرف بها بعض المغامرين في أوقات الفصل بين العهود ..

ونفرض انه عمد اليها ، فنفعته في عسكره وطوعت له الجند وأراحته من شغب الخارجين عليه والمتشعبين بالآراء والفتاوى من يمينه وشماله .

فباذا عسى أن يغير هذا كله من طبيعة الموقف الذي أجملناه ؟ ..

يكون المخرج بين سياسة الملك ، كما يطلبها العصر ، وسياسة الخلافة كما
تطلبها البقية الباقية من آداب الفترة النبوية ؟

أيسوس الامام دولته ملكاً دنيوياً أم يسوسها خليفة نبوة ؟

أيفرق الأموال على رءوس القوم وقادة الجند وطلاب الترف أم
يلزمهم عيشة النسك والشظف والجهاد ؟

واذا حرمهم وتالبوا عليه مع خصمه ، أفهو الغالب إذن بمطالب
العصر ومقتضياته ودواعيه أم هم الغالبون ؟

واذا أعطاهم ليبذخوا بذخ الملك الدنيوي وهو وحده بينهم الناسك
المجتهد على سنة النبوة ، أفيستقيم له هذا الدور العجيب وهو في جوهره
متناقض لا يستقيم ؟ ..

فالسياسة التي اتبعها الامام هي السياسة التي كانت مقيضة له مفتوحة
بين يديه ، وهي السياسة التي لم يكن له محيد عنها ، ولم يكن له أمل
في النجاح ان حاد عنها الى غيرها .. سواء عليه اتفق جنده بضربة من
الضربات القاضية أم لم يتفقوا على دأبهم الذي رأيناه ، وسواء لان
لطلاب الدولة الدنيوية أم صمد على سنة النبوة والخلافة النبوية .

ومها يكن من حكم الناقدين في سياسة الامام ، فمن الجور الشديد

أن يُطالب بدفع شيء لا سبيل الى دفعه ، وأن يُحاسب على مصير الخلافة وهي منتهية لا محالة الى ما انتهت اليه ..

ومن الجور الشديد ، أن يُلقى عليه اللوم لأنه باء بشهادة الخلافة ، ولا بد لها من شهيد ..

وقد تجمعت له أعباء النقائص والمفارقات التي نشأت من قبله ، ولم يكديس منها خليفة من الخلفاء بعد النبي صلوات الله عليه ..

أحس بها الصديق ، فمات وهو ينحي على الصحابة ويحذرهم بوادئ الترف الذي استناموا اليه ..

وأحس بها الفاروق وأثقلت كاهله ، وهو الكاهل الضليع بأفدح الأعباء .. فضاقت ذرعاً بالحياة ، وطفق يقول في سنة وفاته: «اللهم كبرت سنّي وضعفت قوتي ، وانتشرت رعيتي ، فاقبضني اليك غير مضيع ولا مفرط .. اللهم ارزقني الشهادة في سبيلك ،

وأحس بها عثمان ، فما فارق الدنيا حتى ترك الخلافة والملك عسكرين متناجزين ، لا يرجع أحدهما الا بالغلبة على نده وضده ..

وكتب لعليّ بعد ذلك أن يتلقى الدولة الاسلامية بين هذين العسكرين ، فلا في مقدوره أن يجمعها الى عسكر واحد ، ولا في مقدوره أن يختار منهما عسكر الملك ، ولا أن يختار عسكر الخلافة

الدينية فتظل على يديه خلافة دينية بعد أوانها ..

وما لم يكن في مقدوره لم يكن في مقدور غيره ، وانه لإنصاف قليل أن نعرف له هذه المعاذير الصادقة ، وهو الذي باء وحده بتلك النقائص والأعباء ..

وقد نُقِدت سياسة عليّ لفوات الخلافة منه قبل البيعة . كما نُقِدت سياسته لفوات الخلافة منه بعد البيعة ، وأُحْصى عليه بعض المؤرخين انه تأخر نيفاً وعشرين سنة .. فلم يخلف النبيّ ، ولم يخلف أبا بكر ، ولم يخلف عمرو .. كأنه كان مستطيعاً أن يخلف أحداً منهم بعمل من جهده وسعي من تدبيره ، فأعياه السعي والتدبير ..

ومقطع الفصل في هذا أن نرجع الى العوائق التي حالت بينه وبين الخلافة قبل وصولها اليه ، لنعلم منها العائق الذي كان في أيدي الحوادث والعائق الذي كان في يديه ، أو كانت له قدرة معقولة عليه .

* * *

فما لا شك فيه ان الامام أنكر اجحافاً أصابه في تخطيه بالبيعة الى غيره بعد وفاة ابن عمه صلوات الله عليه ، وانه كان يرى ان قرابته من النبيّ مزية ترشحه للخلافة بعده لأنها فرع من النبوة على اعتقاده ، وهم شجرة النبوة ومحط الرسالة ، كما قال ...

وما لا شك فيه ، ان شعوره هذا طبيعيّ في النفس الانسانية كيفما

كان حظها من الزهد والقناعة ، لأن تخطيه - مع هذه المزية التي ترشحه للبيعة - يشبه أن يكون قدحاً في مزايه الأخرى ، من علم وشجاعة وسابقة جهاد وعفة عن المطامع ، أو يشبه أن يكون كراهة له وممالة على الغض من قدره ، ولم يزل من غرائز النفوس أن يسوءها القدح فيها والخط من مزايها ومواجهتها بالنفرة والكراهة ..

إلا أن الخلافة الاسلامية ، مسألة عالمية لا توزن بميزان واحد ، ولا يؤتم فيها برأي واحد ولا بحق واحد . وقد يضحي في سبيلها بالعظيم والعظماء ، اذا تعارضت الحقوق وتشعبت الآراء ..

ويشاء القدر أن تكون المزية الأولى في ميزان عليّ هي العائق الأول في سائر الموازين ، ومنها ميزان النبي صلوات الله عليه ..

فقد كان عليه السلام يأبى أن يثير العصبية في قريش ، وفي القبائل العربية عامة ، لعلمه بخطر هذه العصبية على الدعوة الجديدة ، وكراهته أن يصور الاسلام للعرب كأنه سيادة هاشمية تتوارثها عصابة هاشم دون العصب من سائر العرب والمسلمين . وقد رضي في سبيل هذا انقصد الحكيم ، أن يجعل بيت أبي سفيان صنواً للكعبة في أمان اللاجئين اليه ، وأصر الى أبي سفيان وندب ابنه معاوية للكتابة له بين النخبة المختارة من كاتبه ، وربما حسن لديه ان تتول الخلافة الى عليّ بعده اذا شاء المسلمون ذلك ، ولكن على أن تكون خلافته اختياراً مرضياً كاختيار

غيره من أنصاره وأصحابه ، ويستوي منهم القريب والبعيد .

* * *

ولم تكن الحكمة النبوية هي وحدها التي تابى إثارة العصبية
وتصوير الآسلام للعرب وللناس عامة في صورة السيادة الهاشمية ، بل
كانت الدعوة كلها في صميم أصولها تابى هذا الذي أبته الحكمة النبوية
وتجتنبه غاية ما في وسعها اجتنابه .. لأن الدعوة الاسلامية دعوة عالمية ،
تشمل الأمم كافة من عرب الى عجم ومن مشرق الى مغرب ، وتقوم في
أساسها على المساواة بين الناس وردّ المفاضلة بينهم الى الأعمال والأخلاق
دون الأحساب والأعراق . فليس من المعقول أن تسود العالم كله أسرة
هاشمية ، ولا من المعقول أن يبنى الأساس على المساواة ، وأن يقام
الحكم على هذا التفضيل ..

وان أحق الناس أن يفطن الى هذه الحكمة لهم أولئك الغلاة الذين
زعموا ان وراثة الخلافة في بني هاشم حكم من أحكام الله وضرورة من
ضرورات الدين ..

قلو أنها كانت حكماً من أحكام الله ، لكان أعجب شيء أن يموت
النبي عليه السلام وليس له عقب من الذكور ، وأن يختم القرآن وليس
فيه نص صريح على خلافة أحد من آل البيت ..

ولو انها كانت ضرورة من ضرورات الدين ، أو ضرورات القضاء ،

لنفذت في الدنيا كما ينفذ القضاء المبرم، وحبطت كل خلافة تنازعها كما
تحبط كل بدعة تناقض السنن الكونية ..

فلا النصوص الصريحة ، ولا دلالة الحوادث على الارادة الالهية ، مما
يؤيد أقوال الغلاة عن ترجيح الخلافة بالقرابة ، أو حصر الخلافة في
الأسرة الهاشمية ..

وهذا هو العائق الأول الذي حال بين عليّ وبين الخلافة ولا قدرة
له عليه ، وقد لحظه العرب ولحظته قريش خاصة ، وذكره الفاروق حين
قال : « ان قريشاً اختارت لنفسها فأبت أن تجمع لبني هاشم بين النبوة
والخلافة » .

* * *

ويرى بعض المؤرخين ، ان قريشاً كانت تحقد على الامام وتنحيه عن
الخلافة لعلّة أخرى تقترب بهذه العصبية التي أوقعت التنافس بين ييوتها
وبين بني هاشم ، فقد بطش الامام بنفر من جلة البيوت القرشية في
حروب المسلمين والمشرّكين ، وقتل من أعلام بني أمية وحدهم عتبة بن
ربيعة جد معاوية ، والوليد بن عتبة خاله وحنظلة أخاه ، وجميعهم من
قتلّاه في يوم بدر .. عدا من قتلهم في الوقائع والغزوات الأخرى، فحفظ
أقاربهم له هذه التراث بعد دخولهم في الاسلام ، وزادهم حقداً انهم لا
يملكون الثأر منه لقتلهم من الكفار . وكانت حاله بعد تلك المدة كما

قال ابن أبي الحديد : « ... كأنها حاله لو أفضت الخلافة اليه يوم وفاة ابن عمه ، من اظهار ما في النفوس وهيجان ما في القلوب ، حتى الأخلاف من قريش والأحداث والفتيان الذين لم يشهدوا وقائعه وفتكاته في أسلافهم وآبائهم ، فعلوا به ما لو كانت الأسلاف أحياء لقصرت عن فعله » .

وقد علم الامام هذا من قريش ، عندما يئس من مودتها وابتلي بالصريح والدخيل من كيدها ، فقال : « .. ما لي ولقريش ؟ .. أما والله لقد قتلتهم كافرين ولأقتلهم مفتونين .. والله لأبقرن الباطل حتى يظهر الحق من خاصرته .. فقل لقريش ، فلتضج ضجيجها » .

ولو أن قريشاً وادعته في سرّها وجهرها ، ووقفت بينه وبين منافسيه على الخلافة لا تصده عنها ولا تدفعهم اليها ، لقد كانت تلك عقبة أي عقبة ..

فأما وهي تحاربه بعصبيتها وتحاربه بذحولها ، فتلك هي العقبة التي لا يذلّها الا بحزب أقوى من حزب قريش بعد وفاة النبي صلوات الله عليه ، ولم يكن حزب قط أقوى يومئذ من قريش في أرجاء الدولة الاسلامية بأسرها ..

ولقد سبق الامام الى الخلافة ثلاثة من شيوخ الصحابة هم : أبو بكر وعمر وعثمان ..

فاذا نظرنا الى عائق العصبية الذي قدمناه ، فلا نرى شيئاً أقرب الى طبائع الأمور من سبق هؤلاء الثلاثة بأعيانهم الى ولاية الخلافة بعد النبي عليه السلام ، لأنهم أقرب الناس أن يختارهم المسلمون بعد خروج العصبية الهاشمية من مجال الترجيح والترشيح .

فليس أقرب الى طبائع الى الأمور في بلاد عربية اسلامية من اتجاه الانظار الى مشيخة الاسلام في السن والوجاهة والسابقة الدينية ، لاختيار الخليفة من بينها على السنة التي لم تتغير قط في تواريخ العرب الأقدمين ، ولم يغيرها الاسلام بحكم العادة ولا بحكم الدين .

ولم يكن الامام عند وفاة النبي من مشيخة الصحابة التي تتول إليها الرئاسة بداهة بين ذوي الأسنان ، ممن مارسوا الشورى والزعامة في حياته عليه السلام .. لأنه كان يومئذ فتى يجاوز الثلاثين بقليل . وكان أبو بكر وعمر وعثمان قد لبثوا في جوار النبي بضع عشرة سنة قبل ظهور عليّ في الحياة العامة ، وهم يشيرون على النبي ويخدمون الدين ويجمعون الأنصار ويدّان لهم بالتوقير والولاء ..

والعائق الذي قام بين عليّ وبين الخلافة هو في طريق هؤلاء الثلاثة السابقين تهديد وتقريب ..

ونعني به عائق العصبية الهاشمية ..

لأن قريشاً لا تنفس على بني تيم ، ولا بني عدي ، ولا بني أمية ، في
رئاسة عثمان خاصة .. كما تنفس على بني هاشم ، اذ تجتمع لهم النبوة
والخلافة .

والامام نفسه لم يفته أن يدرك هذا بثاقب نظره ، حين قال وقد
تجاوزته الخلافة للمرة الثالثة بعد موت الفاروق : « ان الناس ينظرون
الى قريش ، وقريش تنظر الى بيتها فتقول : « ان ولي عليكم بنو هاشم
لم تخرج منهم أبداً .. وما كانت في غيرها من قريش تداولتموها
بينكم » .

واذا اجتمع هذا العائق الى عائق السن والتوقير للمشيخة المقدمة ،
فهما مُبعدان للامام عن الخلافة بمقدار ما يقربان سواه ..

نعم ان فارق السن قد تقارب بعد موت الفاروق ، وبلغ الامام
الخامسة والأربعين ، وسبقت له في المشورة سوابق ماثورات .. فاصبح
الفارق بينه وبين من يكبرونه مزية تعين على العمل والجهد وتنفي مظنة
الضعف والتواكل . ولكن الذي كسبه بهذه المزية خسره بازدياد المطامع
الدنيوية ويأس الرؤساء من الوفر والنعمة على يديه ، واعتقاد الطامعين
أنهم أقرب الى بعض الأمل في لين عثمان وتقدم سنه منهم الى أمل من
الآمال في شدة الامام وعسر حسابه ..

وبقيت الجفوة بينه وبين قريش على حالها ، لم يكفكف منها تقادم العهد كما قال ابن أبي الحديد ..

وعلى هذه الجفوة في القبيلة كلها ، دخلت في الأمر دخلة البواعث الشخصية التي لا يسلم منها عمل من أعمال بني الانسان في زمن من الأزمان .. فقد اجتمع رهط الشورى الذين ندهم الفاروق لاختيار الخليفة من بعده ، فتقدم بينهم عبد الرحمن بن عوف فخلع نفسه من الأمر كله ليتاح له أن يستشير الناس باسمهم ويعلن البيعة على عهدتهم . وقيل انه أنس من الزبير وسعد بن ابي وقاص ميلاً موقوتاً الى عليّ وانحرافاً موقوتاً عن عثمان ، فسارع الى المنبر وبايع عثمان وجاراه الحاضرون مخافة الفتنة والشقاق ..

وكان عبد الرحمن بن عوف صهراً لعثمان ، لأنه زوج أخته لأمّه أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط .

ويقضي الحق أن يقال في هذا المقام ان بيعة عثمان قد تمت باتفاق بين المسلمين لم ينقضه خلاف معدود ، فليست كلمة عبد الرحمن بن عوف هي التي خذلت عليّاً وقدمت عثمان عليه ، اذ لو كانت هناك مغاللة شديدة بين حزينين متكافئين لما استقامت البيعة لعثمان بكلمة من عبد الرحمن بن عوف .. وهو واحد من خمسة أو ستة اذا أشركنا معهم عبد الله بن

عمر بن الخطاب ..

ثم يبيع الامام بعد مقتل عثمان ، فهل تحولت قريش عن جفوتها ، أو نظرت الى السياسة الهاشمية نظرة غير نظرتها ؟

كلا ...

بل جاءت البيعة في المدينة ، يوم خفت فيها صوت قريش ، وهبطت سمعة حكامها .. يوم أصبحت البيعة ثورة على قريش ، تنكر عليها الاثرة بالملك والاثرة بالغنائم والأمصار .. ويوم انقسم المجتمع الاسلامي قسميه اللذين التبسا وتداخلتا حيناً حتى فصلتهما الحوادث فصلها الحاسم في خلافة عثمان : قسم يريد الرجعة الى الخلافة والآداب النبوية ، وقسم يريد المضي في الملك والدولة الدنيوية ..

فأي القسمين ، كان قسم علي* كائناً ما كان سعيه واجتهاده ؟ وأية سياسة كانت تعينه على مشكلة الخلافة منذ بدايتها بعد وفاة النبي الى ختامها الفاجع بعد مقتل عثمان ؟

وكل سياسة له لم تكن لتحيد به عن الخاتمة المحتومة أقل محيد .

وكل ما كان من تدبير الحوادث أو من تديره ، فهو على هذا الملتقى الذي يتلاحق عنده الاسراع والابطاء ..

وعلى هذا ينبغي أن نرجع الى علة غير سياسة علي* لتعليل

العوائق التي قامت دون مبايعته بالخلافة قبل الصديق والفاروق
وعثمان ..

فهو غير مسئول عن نظرة العصبية التي نظرت بها قريش الى السيادة
الهاشمية ..

وهو غير مسئول عن سنه التي تأخرت به عن مشيخة الصحابة
من ذوي السابقة في الجهاد والزعامة والأصالة بين ذوي الأسنان
والأخطار ..

وهو غير مسئول عن الصفة العالمية التي جعلت تأسيس الاسلام على
أسرة واحدة في العالم كله أمراً ملحوظاً بالتوجس والاحجام منذ اللحظة
الأولى ..

نعم قد يسأل الامام عن علاقته بالناس وقدرته على تأليفهم بالأمال
والمجاملات ، لئلا نسوا اليه ويرفعوا حجاب الجفوة بينهم وبينه ، ويؤثروه
على غيره بالخلافة ، أملا في برّه واطمئنانياً الى حفاوته وودّه .

وقد يرد على بعض الخواطر ، ان سياسة الدولة الدنيوية أو سياسة
الارضاء بالمنافع والوعود ، كانت أجدى عليه من آداب الخلافة الدينية
وأخلق بتمكينه أولاً وآخرأ بين قريش وقبائل العرب عامة ..

فهذا في رأيهم ماخذ يرجع الى شخصه وأعماله ، ويسأل عنه كما يسأل

الانسان عن عمله وتصريف إرادته وفكره . ولا يجوز أن نرجع به الى حكم الحوادث القاهرة ، وسلطان المصادفات التي لا قبل له بتبديلها .

ولكن الواقع ان هذه السياسة - سياسة المنافع الدنيوية - لم تكن لتجديه شيئاً بعد وفاة النبي ، ولا بعد مقتل عثمان ..

فبعد النبي عليه السلام ، لم تكن ذخائر الفتوح قد استفاضت في الأيدي وأنشأت في المجتمع الاسلامي طبقة مسموعة الصوت تحرص عليها وتستزيدها ..

فالذي يناضل في سبيل الحكم بسلاح هذه المنافع ، انما كان يناضل بسلاح غير موجود .. بل كان يناضل سلاحاً ماضياً ينهزم أمامه لا محالة وهو سلاح الحماسة الدينية التي غلبت في ضرباتها الأولى كل سلاح .

أما بعد مقتل عثمان ، فأبعد الأمور عن التخيل أن يغلب عليّ معاوية في سوق المنافع الدنيوية ، لأن معاوية قد أهب لها أهفته قبل عشرين سنة ، وجمع لها أنصاره وكثر لها كنوزه في بلاد وادعة بين جند مطيع .

ولو توافرت لعلبيّ مادة هذه السياسة ، لما توافر له أعوانها والمساعدون عليها .. فليس أقل نفعاً في هذا المضمار من أعوانه الذين ثاروا على سياسة

المنافع وباءوا من أجلها بدم خليفة ، واجتمعوا على التمرد قاصدين أو غير قاصدين ٠٠ فلا يديرون أنفسهم الى نهج كنهج معاوية ولو أرادوه .

وأغلب الظن ان علياً كان يخسر بهذه السياسة أولئك الذين أحبوه ، ولا يربح بها أولئك الذين أبغضوه .

فقد حبيته آداب الخلافة إلى كل طبقة تكره استغلال الحكم ، ولا مطمع لها فيه .. فكل بلاد خلت من عصبة المرشحين للحكم ، فقد كانت من حزبه وشيعته بغير استثناء ، فكان من حزبه شعب اليمن ومصر وفارس والعراق ، ونشأت في اليمن - وقد عهدت حكمه قديماً - تلك الطائفة السبئية التي غلت في حبه حتى ارتفعت به الى مرتبة التقديس ، وانتشرت في مصر وفارس بذور تلك الشيعة الفاطمية والامامية التي ظلت كامنة في تربتها حتى أخرجت شطأها بعد أجيال ، وشذت الشام لأنها كانت في يد معاوية ، وشذت أطراف من العراق أول الأمر لأنها كانت في يد طلحة والزبير ، ولم يشذ عن هذه القاعدة بلد من البلدان الاسلامية من أقصاها الى أقصاها .. فلو لا ان سواد الناس لا يعملون بغير عصبة من القادة ، وان العصب من القادة كانوا كلما وجدوا في بقعة من البقاع وجد معهم النفع والاستغلال .. لقد كانت محبة أولئك السواد أنفع من عصب معاوية أجمعين ..

فاغلب الظن - كما أسلفنا - ان علياً كان يخسر هؤلاء باتباعه سياسة الدولة الدنيوية ، ولا يكسب العصب التي ناصبته العداء ، وأيقنت انه

حائل بينها وبين ما طمحت اليه من الصولة والثراء ..

وهذا على تقدير المقدرين ان علياً يؤاخذ لاجتنابه هذه السياسة ،
وانه لو اتبعها لكانت أجدى عليه ..

وليست هي أجدى عليه لو اتبعها ، ولا هو على اجتنابها بعلوم ..

وتفضي بنا هذه التقديرات جميعاً الى نتيجة واضحة نلخصها في
كلمات وجيزة ، ونعتقد انها أعدل الأقوال في وصف تلك السياسة التي
كثرت فيها مطارح النقد والدفاع ..

فسياسة عليّ لم تورطه في غلطات كان يسهل عليه اجتنابها باتباع
سياسة أخرى ..

وهي كذلك لم تبلغه ما رب مستعصية، كان يعز عليه بلوغها في موضعه
الذي وضع فيه وعلى مجراه الذي جرى عليه ..

فليست هي علة فشل منتزع ، ولا علة نجاح منتزع ، أو هي لا
تستدعي الفشل من حيث لم يخلق ، ولا تستدعي النجاح من حيث لم
يسلس له قياد ..

ورأينا في سياسته فهماً وعلماً ، ولكننا لم نر فيها الحيلة العملية التي
هي الى الغريزة أقرب منها الى الذكاء ..

فكان نعم الخليفة ، لو صادف أوان الخلافة ..

وكان نعم المَلِك لو جاء بعد توطيد المُلك واستغنائه عن المساومة
والاسفاف ..

ولكنه لم يات في أوان خلافة ولا في أوان مُلك موطنه ، فحمل أعباء
التقيضين ، واخفق حيث ينبغي أن يخفق أو حيث يعيبه أن ينجح ..
وتلك آية الشهيد ..



حكومت

كانت الدولة الاسلامية الناشئة على شفا الخطر في إبان الفتنة الداخلية بين عليّ ومعاوية .. ولكنها وقيت منه لأن عوامل الأمان الذي يحيط بها كانت أقوى من عوامل الخطر الذي يهددها .. وتتلخص عوامل الأمان في وقاءين اثنين :

أحدهما ، ان الاسلام كان دعوة طبيعية تلقاها العالم وهو مستعد لها مستريح اليها ، فرسخت دعائمه وامتنعت حدوده بعد أعوام قليلة من ظهوره ، وسكن اليه الناس مؤمنين بدوام ظله وشمول عدله ، سواء منهم من دخل فيه ومن أوى الى حكمه وهو باقٍ على اعتقاده ..

وثانيهما ، ان أعداء الاسلام كانوا في شاغل عنه بما أصابهم من الوهن وأحرق بهم من المخاوف ، وربما صحّ في الفتنة الاسلامية يومئذ ما يصح في كثير من الطوارق التاريخية الكبرى ، وهي انها لن تكون شراً محضاً

في جميع عواقبها ، ولا تخلو من الخير على غير قصد من ذويها .. فإن
هذه الفتنة قد أغرت أعداء الاسلام بالانتظار ، وأوقعت في روعهم انهم
غنيون عن التحفز والثوب الذي يشق عليهم جهده ، وهم في تلك الحالة
من الجهد والإعياء .. فقنعت دولة الروم بهجمات ضعيفة تلقاها معاوية
بالجلد والأناة ، وألهى القوم عنه ببعض الأثاوات والنوافل .. فراجعوا
متربصين الى أن يقضي الخلاف بين المسلمين قضاءه ، وهم وادعوت
مكفيون شر القتال .. فكان هذا الانتظار الخادع جانباً من جوانب
الخير في الفتنة الاسلامية التي فاضت يومئذ بالشروع .

وعلى هذا انقضت أيام ، علي* وليس للحكومة الاسلامية سياسة
خارجية تحسب من سياسة الفتوح ، أو سياسة الدفاع ، أو سياسة
المفاوضة والاستطلاع ..

وكل ما يدور الكلام عليه عن حكومة علي* ، فهو من قبيل سياسة
الحكم بينه وبين رعاياه ، أو هو السياسة الداخلية كما نسميها في العصر
الحديث ..

ومن اليسير أن نعرف سياسة الامام بينه وبين رعاياه ، بغير حاجة
الى الاطالة في التعريف وسرد الأمثال ..
لأنها سياسة الرجل الذي شاء القدر أن يجعله فدية للخلافة الدينية
في نضالها الأخير مع الدولة الدنيوية .

فنحن نتخذ ما شئنا من طريقين متقابلين ، فاذا طريق عليّ هي طريق الخلافة المتزهة ، حين تقابل الدولة الدنيوية مقابلة الخصم للخصم أو النقيض للنقيض ، أو هي أقرب الطريقين الى المساواة وأدناها الى رعاية الضعفاء .

فالناس في الحقوق سواء ..

لا محابة لقويّ ولا اجحاف بضعيف ، وقد عمد الى القطائع التي وزعت قبله على المقربين والرؤساء ، فانتزعها من القابضين عليها وردها الى مال المسلمين لتوزيعها بين من يستحقونها على سنة المساواة ، وقال : « والله لو وجدته قد تزوج به النساء وملك به الاماء لرددته ، فان في العدل سعة .. ومن ضاق عليه العدل فالجور عليه أضيق »

وفرض الرفق بالرعية على كل والٍ ، فلا ارهاق ولا استغلال ولو كانت الحكومة هي صاحبة الحق في المال .

فمن وصاياه المكررة لولّاته : « انصفوا الناس من أنفسكم واصبروا لحوائجهم فانهم خزان الرعية . . ولا تحسموا أحداً عن حاجته ولا تحبسوه عن طلبته ، ولا تبيعن للناس في الخراج كسوة شتاء ولا صيف ولا دابة يعملون عليها ، ولا عبداً ، ولا تضربن أحداً سوطاً لمكان درهم ... »

ومن وصاياه في تحصيل الخراج والصدقات : « .. امض اليهم

بالسكينة والوقار حتى تقوم بينهم فتسلم عليهم ، ولا تتخدج بالتحية لهم ،
ثم تقول : عباد الله . أرسلني اليكم وليُّ الله وخليفته لآخذ منكم حقَّ الله
في أموالكم ، فهل لله في أموالكم حق فتؤدوه الى وليِّه ؟ .. فان قال قائل :
لا ، فلا تراجع . .. وان أنعم لك مُنعم ، فانطلق معه من غير أن تخيفه
وتتوعده أو تعسفه أو ترهقه ، فخذ ما أعطاك من ذهب أو فضة ، فإن
كان له ماشية أو إبل فلا تدخلها الا بإذنه ، فان أكثرها له .. فاذا
أتيتها فلا تدخل عليها دخول متسلط عليه ولا عنيف به .. ولا تنفرن
بهيمة ولا تفرعها ، ولا تسوئن صاحبها فيها ، وأصدع المال صدعين ،
ثم خيِّره ، فاذا اختار فلا تعرض لما اختاره ، فلا تزال كذلك حتى يبقى
ما فيه وفاء حق الله في ماله .. فاقبض حق الله منه ، فان استقالك
فاقله .. .

وكان دستورُه في تحصيل الضرائب المفروضة على الناس ، ان النظر
في عمارة الأرض أبلغ من النظر في استجلاب الضريبة ، فكان يكتب الى
واليه : « تفقّد أمر الخراج بما يصلح أهله .. فان في صلاحه وصلاحهم
صلاحاً لمن سواهم ، ولا صلاح لمن سواهم الا بهم .. لأن الناس كلهم
عيال على الخراج وأهله ، وليكن نظرك في عمارة الأرض أبلغ من نظرك
في استجلاب الخراج ، لأن ذلك لا يُدرك الا بالعمارة ، ومن جلب
الخراج بغير عمارة أخرج البلاد وأهلك العباد ، ولم يستقم أمره الا
قليلاً ، وانما يؤتى خراب الأرض من اعواز أهلها ، وانما يعوز أهلها

إسراف الولاية الجمع ، وسوء ظنهم بالبقاء وقلة انتفاعهم بالعبر .. »

أما دستوره في الولاية والعمال ، فخلاصته ما كتب به إلى الأشتر النخعي يقول له : « انظر في أمور عمالك ، فاستعملهم اختباراً ولا تولهم محابة وأثرة .. فانهم جماع من شعب الجور والخيانة ، وتوخ منهم أهل التجربة والحياء من أهل البيوتات الصالحة والتقدم في الاسلام ، فانهم أكثر أخلاقاً وأصح اعراضاً وأقل في المطامع اسرافاً ، وأبلغ في عواقب الأمور نظراً .. ثم أسبغ عليهم الأرزاق ، فان ذلك قوة لهم على استصلاح أنفسهم ، وغنى لهم عن تناول ما تحت أيديهم ، وحجة عليهم ان خالفوا أمرك أو ثلموا أمانتك ، ثم تَفَقَّد أعمالهم وابعث العيون من أهل الصدق والعيون عليهم .. فان تعاهدك في السر لأموالهم حدوة لهم على استعمال الأمانة والرفق بالرعية »

وعلى هذه العناية باستطلاع أحوال الولاية والعمال ، كان ينهى أشد النهي عن كشف معائب الناس ، أو كما كان يقول في وصية ولاته : « وليكن أبعد رعيته منك وأشناهم عندك أطلبهم لمعائب الناس .. فان في الناس عيوباً ، الوالي أحق من سترها .. فلا تكشفن عما غاب عنك منها ، فانما عليك تطهير ما ظهر لك »

وكان ينهى عن بطانة السوء مع حثه على اتخاذ العيون والجواسيس ، فقال في وصيته لمحمد بن أبي بكر : « لا تدخلن في مشورتك بخيلاً يعدل بك عن الفضل ويعدك الفقر ، ولا جباناً يضعفك عن الأمور ، ولا حريصاً

يزين لك الشره بالجور .. فان البخل والجبن والحرص غرائز شتى يجمعها
سوء الظن بالله .. ان شر وزرائك من كان للاشرار قبلك وزيراً ، ومن
شركهم في الآثام فلا يكونن لك بطانة ، فانهم أعوان الأثمة واخوان
الظلمة ، وأنت واجد منهم خير الخلف ، ممن له مثل آرائهم ونفادهم ..
وليس عليه مثل آصارهم وأوزارهم ..

ولم ينكر قط شيئاً من سياسة التولية ، ثم صنع مثله في عهده ، على
كثرة الاغراء حوله باصطناع التُّقية والمداراة والهوادة قليلا مع الأقرباء
وذوي الأخطار ..

ومن زعم غير ذلك ، من ناقيه في عصره أو بعد عصره ، فانما هو
آخذ في المقارنة بالأشكال والحروف دون البواطن والغايات ..

إذ كان مما قيل مثلاً ان عليّاً أقام عبد الله بن عباس على البصرة ،
وعبيد الله بن العباس على اليمن ، ومحمداً بن أبي بكر ابن زوجته على
مصر .. وهم أقرباؤه وخاصة أهله ، فهو اذن يصنع ما أنكره على حكومة
عثمان من إثبات الأقرباء بالولايات واقصاء الآخرين عنها ..

ولكنها كما قلنا مقارنة بالأشكال والحروف دون البواطن والغايات ،
لأن المقارنة الصحيحة بين العاملين تُسفر عن فارق بعيد كالفارق بين
النقيض والنقيض ..

فبنو هاشم لم يكن لهم متسع لعمل أو ولاية في غير حكومة الامام ،

ولم يكن للامام معتمد على غيرهم بعد أن حاربته قريش ، وشاعت
الفرقة والشغب بين أعوانه من أبناء الأمصار ..

وهم مع هذا لم يؤثروا بالولايات كلها ، ولم يؤثروا بالذي خصهم
منها ليستغلوه ويجمعوا الثراء من غنائه وارزاقه .. بل كانوا يحاسبون
على ما في أيديهم أعسر حساب ، وكانوا لتضييقه عليهم في المراقبة
يتركون ولايتهم ويستقيلون منها ، كما فعل ابن عباس حين هجر البصرة
الى مكة ..

وقد بلغ من حسابه للوُلاة انه كان يحاسبهم على حضور الولايات التي
لا يحمل بهم حضورها .. فكتب الى عثمان بن حنيف الانصاري عامله
على البصرة : « أما بعد يا ابن حنيف ، فقد بلغني ان رجلا من فتية أهل
البصرة دعاك الى مأدبة .. فأسرعت اليها تستطاب لك الألوان وتنقل اليك
الجفان . وما ظننتُ انك تجيب الى طعام قوم عائلهم مجفو وغنيهم مدعو ،
فانظر الى ما تقضمه من هذا المقضم .. فما اشتبه عليك علمه فالفظه وما
أيقنت بطيب وجوهه فنل منه » .

واستكثر على شريح قاضيه أن يبني داراً بشمانين ديناراً ، وهو يرزق
خمسائة درهم .. وحاسب على أقل من هذا من هو أقل من شريح أمانة في
القضاء وحرماً في الدين ..

فلو أن الامام اختص أقرباءه بالولايات التي يحاسبون عليها هذا

الحساب ، لما كان في اختصاصه إياهم مُستبيح حق ولا مُستبيح مال ..
فكيف وهو لا يختصهم الا بالقليل منها ، ولا يختصهم وله من مدوحة
عنهم ، أو يختصهم وهم دون غيرهم في القدرة والأمانة ؟

فالمقارنة هنا مقارنة أشكال وحروف ، وكل ما توحى الى الناقد بها
أنه يذكر الأقرباء هنا والأقرباء هناك ..

وقد انقسمت طريق الخلافة ، وطريق الدولة الدنيوية في كل أمر
من الأمور على عهد الامام ، ولم تنقسم في مسألة الولاة أو مسألة
الاستغلال .

وأكبر ما يذكر من انقسام الطريقين في عهده قيام الفكرة العالمية
الى جانب العصبية بالقبيلة أو بالوحدة الوطنية ..

فالدولة الدنيوية تشد أزرها بالعصبية الجنسية ، والخلافة الدينية تشد
أزرها بالأخاء بين الشعوب وبطلان الفوارق بين الأجناس ..

وقد كانت القبيلة من أنصار الامام ، تقاتل القبيلة من أنصار معاوية
في سبيل الرأي والعقيدة ..

وكان أنصار الامام أبداً من الفرس والمغاربة والمصريين أكثر من
أنصاره بين قريش خاصة ، وبين بني هاشم على الأخص ، وبين قبائل
العرب على التعميم ..

وهذا الامتزاج بين الفكرة العالمية وبين امامة عليّ أو خلافته ، هو

أقطع الأدلة على الوحدة بين أوانه وأوان الخلافة .. فاذا ذهب هذا
وجب إن يذهب ذاك ، أيا كانت السياسة المتوخاة ، وبالغاً ما بلغ نصيبها
من السواد والصواب ..

ولنا أن نعم هذا الحكم الانساني في كل شأن من شئون الحكومة ،
قضى به عليّ في عهده أو عهود الخلفاء من قبله ..

فالروح الانساني هو قوام الحكومة الإمامية ، كما ينبغي أن يكون ،
وهو قوامها كما كانت على يديه جهد الطاقة الآدمية .. وهي طاقة لها
ما لها من حدود ..

جاء الى عمر بن الخطاب بامرأة زانية يشتبه في حملها ، فاستفتى
الأمام .. فأفتى بوجوب الإبقاء عليها حتى تضع جنينها ، وقال له : « ان
كان لك سلطان عليها فلا سلطان لك على ما في بطنها » .

وانتزع امرأة من أيدي الموكلين باقامة الحد عليها .. وسأله عمر
فقال : « أما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : رفع القلم عن ثلاثة :
عن النائم حتى يستيقظ ، وعن الصغير حتى يكبر ، وعن المبتلى حتى
يعقل ؟ » قال : « بلى » قال : « فهذه مبتلاة بني فلان .. فلعله أتاها وهو
بها » قال عمر : « لا أدري » قال : « وأنا لا أدري » فترك رجها للشك
في عقلها ..

وأتى عمر بامرأة أجهدتها العطش ، فمرّت على راعٍ فاستسقت ..
فأبى أن يسقيها الا أن تُمكنّه من نفسها .. ففعلت ، فشاور الناس في

رجها ، فقال عليّ : « هذه مضطرة الى ذلك .. فخلّ سبيلها »

وهذه أمثلة قليلة من أمثلة كثيرة في القصاص وتفسير الشريعة ..

إلا انه قد حاد عن هذه السنّة في أمر واحد خالفه فيه بعض فقهاء عصره ، ومنهم ابن عمه عبدالله بن عباس .

وذلك هو احراقه الروافض الذين عبدوه ووصفوه بصفات الآلهة ، وأبوا أن يتوبوا عن ضلالتهم مرة بعد مرة ، وقيل انهم أصروا على عنادهم وهم يحرقون .. فاتخذوا من تعذيبه لهم بالنار دليلاً على انه هو الإله المعبود.. اذ لا يعذب بالنار الا الله .

فهؤلاء المفسدون والمفتونون، قد استحقوا عقوبة الموت بقضاء الشريعة وقضاء الدولة التي لا يقوم لها نظام على هذه الضلالة .. ولكن الاحراق بالنار صرامة لا توجبها ضرورة العقاب ، وليس في اجتنابها خطر على الشريعة ، ولا على النظام ..

انما شفيع الامام في هذه الصرامة انه كان هو المستهدف لتلك الضلالة ، وهو مظنة الريبة في الهوادة فيها .. فهو ينزه عدله عن كل ظن حيث تُظن بالهوادة جميع الظنون ، وقد أحرق الذين ألّوه .. ونهى عن قتال الخوارج الذين حكموا بكفره ، الا أن يفسدوا في الأرض أو يبدعوا بالعدوان على بريء . وفي هذا الانصاف بين مؤلّيه ومكفره شفاعة من تلك الصرامة في العقاب .

وكان الامام يذكر ابدأ في حكومته ان الحقوق العامة لها شأن لا يُنسى مع حقوق الأفراد ..

ومن ذلك ما نقله الطبري عن بعض الأسانيد ، حيث قال : « رأيت علياً عليه السلام خارجاً من همدان ، فرأى فتين يقتتلان ففرق بينهما .. ثم مضى فسمع صوتاً : يا غوثاً بالله . فخرج يحضر نحوه حتى سمعت خفق نعله ، وهو يقول : « أتاك الغوث .. » فاذا رجل يلزم رجلاً ، فقال : « يا أمير المؤمنين .. بعثُ هذا ثوباً بتسعة دراهم وشرطت عليه ألا يعطيني مغموزاً ولا مقطوعاً ، فاتيت بهذه الدراهم ليبدلها لي فأبى فلزمته فلطمني » فقال : « ابدله » ثم قال : « بينتك على اللطمة » فاتاه بالبيئة .. قال : « دونك فاقتص » قال : « اني قد عفوت يا أمير المؤمنين » قال : « انما أردت أن أحتاط في حقك » .. ثم ضرب الرجل تسع درات ، وقال : « هذا حق السلطان » .

وكان يكرر هذا الحكم في كل ما شابهه من أمثال هذا العدوان ، وهو اشبه المذاهب بمذهب الحكومات العصرية في القصاص .

ويقال الكثير عن مناهج الامام في الحكومة وسياسة الرعية مما يغني فيه هذا الاجمال عن التوسع في التفصيل .

ولكن الذي لا يُنسى في سياق الكلام عن الامامة والدعوة العالمية ، انه رضي الله عنه كان أول من خرج بالعاصمة من المدينة الى أرض غير أرض الحجاز ، وهو الحجازي سليل الحجازيين ..

وقد اختار الكوفة، فكانت أوفق عاصمة للإمامة العالمية في تلك المرحلة
من مراحل الدولة الإسلامية . .

لأنها كانت ملتقى الشعوب من جميع الأجناس ، وكانت مثابة
التجارة بين الهند وفارس واليمن والعراق والشام ، وكانت العاصمة
الثقافية التي ترعرعت فيها مدارس الكتابة واللغة والقراءات والأنساب
والأفانين الشعرية والروايات . . فهي أليق العواصم في ذلك العصر
بمحكومة إمام ، وما زالت الامامة لاحقة بعليّ ومحيطه به حيث تحول
وحيث أقام ..



النبي والإمام والصَّحَابَةُ

أحاديث النبي عليه السلام في فضل عليٍّ ومحبته متواترة في كتب الحديث المشهورة .. منها ما انفرد به ، وهو حديث الخيمة الذي رواه الصديق رضي الله عنه حيث قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم خيم خيمة ، وهو متكئ على قوس عربية ، وفي الخيمة عليٌّ وفاطمة والحسن والحسين ، فقال : معشر المسلمين .. أنا سلم لمن سالم أهل الخيمة ، حرب لمن حاربهم ، ولي لمن والاهم ، لا يحبهم الا سعيد الجد طيب المولد ، ولا يبغضهم الا شقي الجد ردىء الولادة .

ومنها ما اشترك فيه وغيره ، وهو الذي روته السيدة عائشة حيث سئلت : « أي الناس أحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ .. قالت : فاطمة !.. فقيل : مَنْ زوجها !.. قالت : زوجها .. ان كان ما علمت صواماً قواماً »

وقد روي حديث في هذا المعنى ، حيث سُئل رسول الله عن أحب

الناس اليه ، فقال : « من النساء عائشة ، ومن الرجال أبوها » .

ولا تناقض بين الحديثين ، إذ كانت السيدة عائشة هي التي تروي الحديث الأول ، وتخرج من كلامها كما يخرج المتكلم من عموم كلامه ، أو كانت تروي عن أقرباء النبي من لحمه ودمه ، فتقول ما تعلم عن غيرها .

وهذان نموذجان من الأحاديث النبوية في فضل عليٍّ ومحبته ومنزلته عند الله ونبيه ، وهي تعد بالعشرات .

وأصحاب المذاهب يختلفون في تأويل هذه الأحاديث ، وفي أسانيدها ، ويوجهونها حيث اتجهوا من التشيع للإمام أو التشيع عليه . . وهو شرح طويل لا يهمننا منه هنا ان ننصر فيه فريقاً على فريق ، أو نرجح مذهباً على مذهب . . اذ ليس فہم الامام موقوفاً على تغليب أي الفريقين وتعزيز أي المذهبين ، وفہم الامام على حقيقته النفسية والتاريخية هو كل ما نعينه . .

فمهما يختلف الرواة في تأويل الأحاديث ، فالذي يسعك أن تجزم به من وراء اختلافهم ، ان علياً كان من أحب الناس الى النبيؐ ، ان لم يكن أحبهم اليه على الإطلاق . .

لقد كان النبي عليه السلام يغمر بالحب كل من أحاط به من الغرباء والأقربين . . فاي عجب أن يخص بالحب من بينهم انساناً ، كان ابن عمه

الذي كفله وحاه ، وكان ربيبه الذي أوشك أن يتبناه ، وكان زوج ابنته العزيزة عنده ، وكان بديله في الفراش ليلة الهجرة التي همّ المشركون فيها بقتل من يبيت في فراشه . وكان نصيره الذي أبلى أحسن البلاء في جميع غزواته ، وتلميذه الذي علم من فقه الدين ما لم يعلمه ناشئ في سنّه ؟ ..

حب النبي لهذا الانسان حقيقة لا حاجة بها الى تأويل الرواة ولا الى تفسير النصوص ، لأنها حقيقة طبيعية ، أو حقيقة بديهية قائمة من وراء كل خلاف ..

وبما لا خلاف فيه كذلك ، انه عليه السلام كان لا يكتفي بحبه اياه .. بل كان يسره ويرضيه أن يحبّه الى الناس ، وكان يسوؤه ويغضبه أن يسمع من يكرهه ويحفوه ..

بعث رسول الله عليّاً في سرية ليقبض الخمس ، فاصطفى منه سبية ، وأنفق أربعة من شهود السرية أن يبلغوا ذلك الى رسول الله . وكان المسلمون اذا قدموا من سفر بدءوا بالرسول ، فسلموا عليه وأبلغوه ما عندهم ، ثم انصرفوا الى رحالهم .. فقام أحد الأربعة وحدث الرسول بما رأى فأعرض عنه ، وظن الصحابة أنه لم يسمعه .. فتناوبوا الحديث واحداً بعد واحد في معنى كلامه . فلما فرغ الرابع من حديثه أقبل عليه رسول الله وقد تغير وجهه فقال: « ما تريدون من علي ؟ .. ما تريدون من علي ؟ .. ما تريدون من علي ؟ .. عليّ مني وأنا منه وهو وليّ كل

مؤمن بعدي ، وقال لأحدهم في روايات أخرى : « أتبغض علياً ؟ » قال :
« نعم ! » قال : « لا تبغضه ، فان له في الخمس أكثر من ذلك ،
أي أكثر من السبية التي اصطفاه .. لا تبغضه ، وان كنت تحبه فازدد
له حباً » .

* * *

وبعث رسول الله علياً الى اليمن ، فسأله جماعة من أتباعه أن يركبهم
إبل الصدقة ليريحوا إبلهم ، فأبى .. فشكوه إلى رسول الله بعد رجعتهم .
وتولى شكايته سعد بن مالك بن الشهيد ، فقال : « يا رسول الله ..
لقينا من عليٍّ من الغلظة وسوء الصحبة والتضييق .. » ومضى يعدد ما
لقيه ، حتى اذا كان في وسط كلامه ضرب رسول الله على فخذه ، وهتف
به : « يا سعد بن مالك بن الشهيد ، بعض قولك لأخيك عليٍّ ؟ فوالله لقد
علمت انه جيش في سبيل الله »

وشكا بعض الناس مثل هذه الشكوى ، فقام رسول الله فيهم خطيباً
يقول لهم : « أيها الناس .. لا تشكوا علياً ، فوالله انه لجيش في
ذات الله » ..

ويلوح لنا ان النبي عليه السلام كان يحب علياً ويحبه الى الناس ،
ليمهد له سبيل الخلافة في وقت من الأوقات ، ولكن على أن يختاره الناس
طواعية وحباً .. لا أن يكون اختياره من حقوق العصبية الهاشمية ،
فإنه عليه السلام قد اتقى هذه العصبية جهد اتقائه ، ولم يحذر خطراً على

الدين أشد من حذره أن يحسبها الناس سيلا الى المُلْك والدولة في بني هاشم ، وقد حرم نفسه الشريفة حظوظ الدنيا وأقصى معظم بني هاشم عن الولاية والعمالة لينفي هذه الظنة . . ويدع الحكم للناس يختارون من يرضونه له بالرأي والمشئنة . .

فالتزم في التمهيد لعلبي^{*} وسائل ملموحة لا تتعدى التدريب والكفالة الي التقديم والوكالة ، أرسله في سرية الى فذك لغزو قبيلة بني سعد اليهودية ، وأرسله الى اليمن للدعوة الى الاسلام ، وأرسله الى منى ليقراً على الناس سورة براءة ، وبين لهم حكم الدين في حج المشركين وزيارة بيت الله ، وأقامه على المدينة حين خرج المسلمون الى غزوة تبوك . . ولم يفته مع هذا كله أن يلح الجفوة بينه وبين الناس ، وأن يكله الى السن تعمل عملها مع الأيام ، ويكلهم في شأنه الى ما ارتضوه ، عسى أن تسنح الفرصة لمزيد من الألفة بينهم وبينه . .

هذه فيما نعتقد أصح علاقة يتخيلها العقل ، وتنبئ عنها الحوادث بين النبي وابن عمه العظيم . .

وربما كانت أصح العلاقات المعقولة لأنها هي وحدها العلاقة الممكنة المأمونة ، وكل ما عداها فهو بعيد من الامكان بعده من الأمان . فهو يحبه ويمهد له وينظر الى غده ، ويسره أن يحبه الناس كما أحبه ، وأن يحين الحين الذي يكلون فيه أمورهم إليه . .

وكل ما عدا ذلك ، فليس بالممكن وليس بالمعقول ..
ليس بالممكن أن يكره له التقديم والكرامة ..
وليس بالممكن أن يحبها له ، وينسى في سبيل هذا الحب حكمته
الصالحة للدين والخلافة ..

واذا كان قد رأى الحكمة في استخلافه ، فليس بالممكن أن يرى ذلك
ثم لا يجهر به في مرض الوفاة أو بعد حجة الوداع ..
واذا كان قد جهر به ، فليس بالممكن أن يتألب أصحابه على كتان
وصيته وعصيان أمره . انهم لا يريدون ذلك مخلصين ، وانهم إن أرادوه
لا يستطيعونه بين جماعة المسلمين ، وانهم ان استطاعوه لا يخفى شأنه
ببرهان مبين ، ولو بعد حين ..

فكل أولئك ليس بالممكن ، وليس بالمعقول ..
وانما الممكن والمعقول هو الذي كان ، وهو الحب والايثار ، والتمهيد
لأوانه ، حتى يقبله المسلمون ويتهيأ له الزمان .
أما العلاقة بين عليٍّ وسائر الصحابة من الخلفاء وغير الخلفاء ، فهي
علاقة الزمالة المرعية والتنافس الذي يثوب الى الصبر والتجمل
والتقية ..

فليس فيما لدينا من الأخبار والملائح ما يدل على ألفة حميمة بينه
وبين أحد من الصحابة المشهورين ، وليس فيها كذلك ما يدل على عداوة
وبغضاء .. بل ليس في أخباره جميعاً ما يدل على طبيعة تحقد على الناس ،

وان دلت أحيانا على طبيعة يحقد الناس عليها ويفرطون .

فمن المعلوم ان علياً كان يرى انه أحق بالخلافة من سابقه ، وأنه لم يزل مدفوعاً عن حقه هذا منذ انتقل النبي عليه السلام الى الرفيق الأعلى . واحتج المهاجرون على الأنصار في أمر الخلافة بالقرابة منه صلوات الله عليه . قال : « ولما احتج المهاجرون على الأنصار يوم السقيفة برسول الله صلى الله عليه وسلم فلجوا »^(١) عليهم .. فان يكن الفلج به فالحق لنا دونكم ، وان بغيره فالأنصار على دعواهم »

كذلك كان رأيه في الخلافة يوم بويع بها الصديق ، ثم بويع بها الفاروق ، ثم بويع بها عثمان ..

وجاءت قضية الارث بعد قضية الخلافة في أوائل عهد الصديق ، فباعدت الفرجة بين القلوب ، وأطالت العزلة بين الأصحاب .. وخلاصة هذه القضية ، ان فاطمة والعباس رضي الله عنهما طلبا ميراثها في أرض فذك وسهم خير ، فذكر لهما الصديق حديث النبي عن أرث الأنبياء ، ونصه في روايته : « نحن معاشر الأنبياء ، لانورث .. ما تركناه فهو صدقة .. انما يأكل آل محمد من هذا المال »

فغضبت فاطمة ، ولم تكلمه حتى ماتت .. ودفنها عليٌ ليلاً ، ولم يؤذن بها أباً بكر .. وقيل ان علياً تخلف عن البيعة ستة أشهر الى ما بعد وفاتها . ثم أرسل الى أبي بكر أن اتنا ولاياتنا معك أحد .. وتلقاه عنده

(١) فلجوا : أي انتصروا عليهم .

بنو هاشم ، فقال : « انه لم يمنعنا من أن نبايعك يا أبا بكر إنكار لفضيلتك ، ولا نفاسة عليك بخير ساقه الله إليك ، ولكننا كنا نرى أن لنا في هذا الأمر حقاً فاستبددتم به علينا » .

ومع هذا اليقين الراسخ عنده في حقه وحق غيره ، نرجع الى سيرته وأحاديثه .. فنرى ولا ريب انها أقل ما تشعر به النفس الانسانية في هذه الحالة من النفرة والنقمة ، ولا نجد في خطبه ومساجلاته التي ذكر فيها الخلفاء السابقين كلمة تستغرب من مثله ، أو يجاوز بها حد الحجة التي تنهض بحقه .. بل الغريب انه لزم هذا الحد ولم يجاوزه الى جمعة غضب تفلت معها بواد اللسان ، ولو جاوزه لكان عاذروه أصدق من لائمه .. !

وقد أعان أسلافه الثلاثة برأيه وعمله ، وجاملهم مجاملة الكريم بمسلكه ومقاله . ولم يبدر منه قط ما ينم على كراهية وضغن مكتوم .. ولكنه كان يأنف أن ينكر هذه الكراهية اذا رمي بها كما يأنف العزيز الكريم . وفي ذلك يقول من خطاب الى معاوية : « ذكرت ابطائي عن الخلفاء وحسدي اياهم والبغي عليهم ، فأما البغي فعاذ الله أن يكون ، وأما الكراهية لهم فوالله ما أعتذر للناس من ذلك »

وأولى أن يقال ان دلائل وفاته في حياتهم ، وبعد ذهابهم ، كانت أظهر من دلائل جفائه . فانه احتضن ابن أبي بكر محمداً وكفله بالرعاية ورشحه

للولاية ، حتى حُسِبَ عليه وانطلقت الألسنة بانتقاده من أجله ، وقد سمي ثلاثة من أبنائه بأسماء الخلفاء الذين سبقوه ، وهم : أبو بكر ، وعمر ، وعثمان ..

ويخطيء جداً من يتخذ فتواه في مقتل الهرمزان دليلاً على كراهيته لعمر أو نقمة منه في أبنائه .. فقد أسرع عبيد الله بن عمر إلى الهرمزان ، فقتله انتقاماً لأبيه ، ولم ينتظر حكم ولي الأمر فيه ولا أن تقوم البينة القاطعة عليه . فلما استفتي في هذه القضية أفتى بالقصاص منه ، ولم يغير رأيه حين تغير رأي عثمان ، فأعفاه من جريرة عمله .. لأنه هو الرأي الذي استمده من حكم الشريعة كما اعتقده وتحراه ، وبهذا الرأي دان قاتله عبد الرحمن بن ملجم ، فأوصى وكرر الوصاية ألا يقتلوا أحداً غيره لظنة المشاركة بينه وبين رفقائه في التآمر عليه .

وانك لن تجد انساناً أعرف بالعهد ، ولا أصون له ممن يتذاكره في حومة الحرب ، ويرى ان التذكير به ينزع السلاح من الأيدي ، ويعود بالخصمين المتناجين إلى الصفاء والأخاء ..

فما حارب عليٌّ عدواً له سابقة مودة به إلا أن يذكره بتلك السابقة ، ويستنجد بالصدقة الأولى فيه على العداوة الحاضرة ..

ومن ذلك موقفه مع الزبير وطلحة في وقعة الجمل ، وهما ملحان في حربه وانكار بيعته ..

فخرج حاسراً لا يحتمي بدرع ولا سلاح ، ونادى :

يا زبير، اخرج اليّ .. فخرج إليه شاكا في السلاح ، وسمعت السيدة عائشة فصاحت : واحرباه ! .. اذ كان خصم عليّ مقضياً عليه بالموت كائناً ما كان حظه من الشجاعة والخبرة بالنضال .

فلما تقابل عليّ والزبير اعتنقا ، وعاد عليّ يسأل : « ويحك يا زبير ما الذي أخرجك ؟ .. »

قال : « دم عثمان »

قال : « قتل الله أولادنا بدم عثمان »

وجعل يذكر عهوده وعهود رسول الله ، ومنها مقالة النبي : « والله ستقاتله وأنت له ظالم »

فاستغفر الزبير وقال : « لو ذكرتها ما خرجت »

ولما وقف عليّ على جثة طلحة بكى أحر بكاء ، وجعل يمسح التراب عن وجهه وهو يقول : « عزيز عليّ أن أراك أبا محمد مجندلاً تحت نجوم السماء » وتمنى لو قبضه الله قبل هذا اليوم بعشرين سنة ..

والمودة عند فارس كعلي عهد محفوظ وموثق مذكور ، إن فاتها أن تكون حنان قلب أو ألفة شعور .

ويخيل اليّ أنه لم يرزق قط صداقة الألفاء الذين يرعاهم ويرعونه لأنه يحبهم ويحبونه ، ولكنه عامل الناس وعاملوه على سنّة العهود وديدن الفروسية ، فلم تزل بينه وبينهم ايماءة الى سلاح مغمد أو سلاح

مشهور .

ومثل عليّ لا يرزق صداقة الالفاء ، لأنه من أصحاب المزايا التي تغري بالمنافسة أو بالحسد ولا تحميها المنافع ولا المسيرة والمداواة .

فهو شجاع ، عالم ، بليغ ، ذكي ، موصول النسب بأعرق الارومات ..
فان لم يحسد هذا ، فمن يحسد ؟ ..

وان حُسد ، فما الذي يفلّ من غرب حاسديه ؟ .. وما الذي يفىء بهم الى القصد في عدائه والتأليب عليه ؟ ..

انهم يستبعدون يومه في الامارة والسلطان ، واذا استقربوا يومه في الامارة والسلطان فلا مطمع لهم في النفع على يديه وهو قوّم بالقسط على الأموال والحقوق ، فنصيبه اذن منهم نصيب المحسود الذي لا رجاء له في هواده من حاسديه ، وليس أحقد من الناس على صاحب عظمة لم يطمعوا في نفعه ولم يزالوا على طمع في النفع من خصومه ، وبليّته بهم أكبر وأدهى حين لا يصطنع الدهان ولا يعمد معهم الى الختل والروغان .. وعلى انه لو داهنهم وراوغهم لما اغتفروا له ذنب العظمة التي لا تحميها حماية من طمع أو نكاية ، أو كما قال الحكيم الغربي : « ان نسي انه أسد لم ينسوا انهم كلاب » .

* * *

وهكذا فُرضت على الرجل العظيم ضريبة العظمة الغريبة في ديارها وبين آلهة وأنصارها ..

فالعلاقة بينه وبين كرام الصحابة، كانت علاقة الزمالة التي ينوب فيها
الواجب مناب الالفة . .

والعلاقة بينه وبين الخصوم ، كانت علاقة حسد غير مكفوف،
وبغض غير مكتوم ..

والعلاقة بينه وبين سواد العامة ، كانت علاقة غرباء يجهلونه ولا
ينفدون الى لبابه ، وان قاربه اناس معجبين ، وباعده أناس نافرين ..
وتلك أيضاً آية الشهيد . .



ثَقَافَةٌ

ألسنة الخلق أقلام الحق ..

كلمة سائغة ليس أصدق منها ان صدقت ، وهي صدق في كثير من
الأحيات ..

ونحن نعلم صدقها الأصيل حين نسمع الكلمة من هذه الكلمات التي
ينقلها لسان عن لسان ويتلقاها جيل عن جيل ، فيخيل إلينا انها خاطر
عابر يسمع ويستملح ويشفع له القدم .. فنقبله كرامة له كما تقبل الثمين
والغث أحياناً من وقار المشيب ، ولكنه بعد كل هذا لا يثبت على النقد
ولا يصبر على مراجعة العلم والقياس ، ثم نعرضه اتفاقاً على العلم والقياس ..
فاذا به قد احتمل من النقد العسير ما ليست تحتمله آراء العلماء وقضايا
الحكماء ، واذا بالخطأ في هذه القولة الشائعة أو في هذا اللقب المرتجل أقل
من كل خطأ يحصى على كلام مخلوق ..

من هذه الألقاب الشائعة ، لقب الامام الذي اختص به عليّ بين
جميع الخلفاء الراشدين ، والذي يطلق اذا أطلق فلا ينصرف الى

أحد غيره ، بين جميع الأئمة الذين أُسموا بهذه السمة من سابقه
ولاحقيه ..

ولمَ وليس هو بفرد في الإمامة بجملة معانيها ؟ ..

ألم يكن الصديق اماماً كعليٍّ ؟ .. ألم يكونوا خلفاء راشدين اذا
قصدت الخلافة الراشدة بعد النبوة ؟ ..

بلى كانوا أئمة مثله ، وسبقوه في الإمامة ..

ولكن الإمامة يومئذ كانت وحدها في ميدان الحكم بغير منازع ولا
شريك ، ولم يكتب لأحد منهم أن يحمل علم الإمامة ليناضل به علم الدولة
الدنيوية ، ولا أن يتحيز بعسكر يقابله عسكر ، وصفة تناوئها صفة ،
ولا أن يصبح رمزاً للخلافة يقترب بها ولا يقترب بشيء غيرها .. فكلهم
إمام حيث لا اشتباه ولا التباس ، ولكن الامام بغير تعقيب ولا تذييل
هو الامام كلما وقع الاشتباه والالتباس ..

وذاك هو عليُّ بن أبي طالب ، كما لقبه الناس وجرى لقبه على
الأسنة .. فعرفه به الطفل وهو يسمع أماديجه المنغومة في الطرقات ،
بغير حاجة الى تسمية أو تعريف ..

وخاصة أخرى من خواص الإمامة ، ينفرد بها عليٌّ ولا يجاريه فيها
امام غيره ، وهي اتصاله بكل مذهب من مذاهب الفرق الاسلامية منذ
وجدت في صدر الاسلام ، فهو منشئ هذه الفرق أو قطبها الذي تدور
عليه . وندرت فرقة في الإسلام لم يكن عليٌّ معلماً لها منذ نشأتها ، أو

لم يكن موضوعاً لها ومحوراً لمباحثها ، تقول فيه وترد على قائلين .
وقد اتصلت الحلقات بينه وبين علماء الكلام والتوحيد ، كما اتصلت
الحلقات بينه وبين علماء الفقه والشريعة ، وعلماء الأدب والبلاغة .. فهو
أستاذ هؤلاء جميعاً بالسند الموصول ..

أما الفرق التي جعلته موضوعاً لها ومحوراً لمباحثها ، فحسبك أن
تذكر الخوارج والروافض والشيعة والناصبين وأهل السنة ، فتكون قد
ذكرت جميع الفرق الإسلامية بلا استثناء أو باستثناء جد يسير .

وهنا تشتبك الفروع وتتأشب الأفانين ، فترى الفرقة الواحدة مزيجاً
من التصوف والسياسة ، كالباطنية على اختلافها .. وقد تتراعى بها
الفروع حتى تصل الى القائلين بمذهب الباب أو مذهب البهاء ، وهم طرف
مقطوع أو موصول ، من تلك الأصول ..

فالامام أحق لقب به ، وهو أحق الأئمة بلقب الامام ! ..
ولقد كانت له آية من آيات الشهداء في كثير من صفاته ، وكثير من
معارض حياته ، وطواريء أوقاته .

وكانت له في الإمامة آية أخرى من هذه الآيات ..
فآية الشهداء انهم يبخسون حقهم في الحياة ، ثم يعطون فوق حقوقهم
بعد الممات ..

أو هم يعرضون لنا عجائب الدنيا في اقبالها وادبارها ، كما قال الامام
رضي الله عنه : « انها إذا أدبرت عن انسان سلبته محاسن نفسه ، وإذا أقبلت

عليه أعارته محاسن غيره »

وكذلك اتفق للإمام في صفة الإمامة ، كما اتفق له في معظم الصفات ..

فقلَّ أن سمعنا بعلم من العلوم الإسلامية أو العلوم القديمة لم ينسب إليه ، وقلَّ أن تحدث الناس بفضل لم ينحلوه إياه ، وقلَّ أن توجه الثناء بالعلم إلى أحد من الأوائل إلا كانت له مساهمة فيه ..

نخلوه ديواناً من الشعر فيه عشرات من القصائد ، وليس بينها إلا عشرات من الأبيات تصح نسبتها إليه ..

ونخلوه علماً سموه علم « الجفر » وزعموا أنه علم النجوم والازياج الذي يكشف عن حوادث الغيب إلى آخر الزمان .
ونخلوه مقامات تخلو من أشيع الحروف في الكلمات وهو حرف الألف ، ولا يعقل أن تظهر أشباه هذه المقامات قبل عصر الصناعة في أيام العباسيين وما تلاها ..

ونخلوه من مصطلحات علم الكلام أقوالاً لم تعرف ، ولا يعقل أن تعرف قبل ترجمة المفردات الاغريقية بما لها من غرائب النحت والاشتقاق .
وبعض ما نخلوه يزيده قدراً ويرفعه شأنًا ، ألا تصح نسبته إليه .. ؟
وبعض ما بقي له غير مشكوك فيه ولا يختلف عليه .. كافٍ لتعظيم قدره واثبات امامته في عصره ، وبعد عصره .

وعندنا أنه رضي الله عنه كان ينظم الشعر ويحسن النظر فيه ، وكان

تقدّه للشعراء نقد عليم بصير ، يعرف اختلاف مذاهب القول واختلاف وجوه المقابلة والتفضيل على حسب المذاهب ، ومن بصره بوجوه المقابلة بينهم انه سئل : « من أشعر الناس ؟ » قال : « ان القوم لم يجروا في حلقة تعرف المقابلة إلا بين أشباه وأمثال ولا يكون التعميم بالتفضيل إلا على التغليب .. »

وهذا فيما نعتقد أول تقسيم لمقاييس الشعر على حسب « المدارس » والأغراض الشعرية بين العرب . فلا تكون المقابلة إلا بين أشباه وأمثال ولا يكون التعميم بالتفضيل إلا على التغليب .

لكنه رضي الله عنه لم يرزق ملكة الاجادة في شعره ، والنبي عليه السلام يرى ذلك حيث سأله أن يأذن لعلي في هجاء المشركين فقال : « ليس بذاك » .. وأحالمهم الى حسان بن ثابت ، وندب له من يبصره بمثالب القوم ..

وكل شعره الذي رجحت نسبته إليه من قبيل هذه الآيات التي وصف بها قبيلة همدان في وقعة صفين :

ولما رأيتُ الخيلَ ترَجْمُ بالقنا	فوارسُها حمرُ النحُورِ دوام
وأعرضُ تقع في السَّماء كأنه	عجاجة دجن مُلبس بقتام
ونادى ابن هند في الكلاع وحير	وكِنْدَة في لحم وحي جذام
تيممت همدان الذين هم هم	إذا ناب دهر جنتي وسهامي
فجاوبني من خيل همدان عصبة	فوارس من همدان غير لثام

فخاضوا الظاهرا واستطاروا شرارها وكانوا لدى الهيجا كشر ب مدام
فلو كنت رضواناً على باب جنة لقلت لهمدان : ادخلوا بسلام
أو من قبيل هذه الأبيات :

محمد النبي أخى وصهرى وحمزة سيد الشهداء عمي
وجعفر الذي يسمي ويضحى يطير مع الملائكة ابن أمي
وبنت محمد سكني وعرسي منوط لهما بدمي ولحي
وسبطا أجد ولداي منها فايكم له سهم كسهمي
سبقتكم الى الاسلام طرا صغيراً ما بلغت أوان حلمي
وصليت الصلاة وكنت فرداً فمن ذا يدعى يوماً كيومي

وقد نظم شعراً ولا ريب ، كما يدل سؤالهم النبي عليه السلام أن
يأذن له في هجاء من هجأهم ، ولم ينسب إليه شعر .. صح أو لم يصح ،
أجود مما قدمناه . وليس فيه ما يسلكه بين المجودين من الشعراء ، أو
يلحق بطبقته بين الكتاب والخطباء ..

أما كتاب الجفر أو علم الجفر ، فالقول الفصل فيه أقرب من القول
الفصل في جميع ما نخلوه وأضافوا إليه .. فمثل علي في تقواه وفضله ،
لا يشتغل بعلم مزعوم هو السحر القديم بعينه ، وليس هو مما يليق
بورعه ولا ذكائه . وقد نهى وشدد النهي عن تعلم النجوم واستطلاع
الغيب بأمثال هذه العلوم ، ومن المحقق الذي لا خلفة فيه من الشك
عندنا أن النبوءات التي جاءت في نهج البلاغة عن الحجاج بن يوسف

وفتنة الزنج وغارات التتار وما إليها ، هي من مدخول الكلام عليه ..
ومما أضافه النساخ الى الكتاب بعد وقوع تلك الحوادث بزمان قصير
أو طويل ..

ولا نجزم مثل هذا الجزم في أمر المقامات التي خلت من بعض
الحروف ، لأن العقل لا يمنعها قطعاً كما يمنع استطلاع الغيب المفصل من
ازياج النجوم ، ولكننا نستبعد جداً أن تكون هذه المقامات من كلام
الامام لاختلاف الأسلوب واختلاف الزمن ، وحاجة النسبة هنا الى سند
أقوى من السند الميسر لنا بكثير .

وكذلك نستبعد انه قال لكاتبه ليظهر علمه بغريب اللغة : « ألصق
روانفك بالحبوب وخذ المزبر بشناترك واجل حندورتيك الى قييلي حتى
لا أنفي نفية الا أودعتها بحماسة حلجلانك » .

أي « الصق مقعدك بالأرض وخذ القلم بين أصابعك واجعل عينيك
الى وجهي حتى لا ألفظ بلفظة الا وعيتها في سواد قلبك » .

فان الولع باظهار العلم بالغريب بدعة لم تعرف في صدر الاسلام ،
ولم يلتفت الناس الى ادعائها إلا بعد استعجام العرب وندرة العارفين .

ومثل هذا ، ما نسبوه اليه حيث زعموا انه قال « ما تربعلبنت قط »
أي ما أكلت السمك يوم السبت .. « وما تسرولقمت قط » أي ما لبست
السراويل قائماً .. الى أشباه هذه الخترعات التي تستغرب لفظاً ومعنى

واعتقاداً من رجل كالإمام في صدر الاسلام .

إلا اننا نسقطها جميعاً ، فلا نسقط بها فضلاً ترجح به موازين
الإمام في حساب الثقافة ..

بل نحسبها فضلاً - ان شئنا - ونسقطها فيبقى له بعدها السهم
الراجح في تلك الموازين ..

تبقى له الهداية الأولى في التوحيد الاسلامي ، والقضاء الاسلامي ،
والفقه الاسلامي ، وعلم النحو العربي ، وفن الكتابة العربية .. مما يجوز
لنا أن نسميه أساساً صالحاً لموسوعة المعارف الاسلامية في جميع
العصور ، أو يجوز لنا أن نسميه موسوعة المعارف الاسلامية كلها في
الصدر الأول من الاسلام ..

وتبقى له مع هذا فرائد الحكمة التي تسجل له في ثقافة الأمة
الاسلامية ، على تباين العصور ..

ففي كتاب نهج البلاغة ، فيض من آيات التوحيد والحكمة الإلهية
تتسع به دراسة كل مشتغل بالعقائد وأصول التاليف وحكمة التوحيد

وربما تشكك الباحث في نسبة بعضها الى الإمام لغلبة الصيغة الفلسفية
عليها وامتزاجها بالآراء والمصطلحات التي اقتبست بعد ذلك من ترجمة
الكتب الاغريقية والأعجمية ، ولا سيما الكلام على الأضداد والطبائع
والعدم والحدود والصفات والمواصفات ، ولكن الذي يقرؤه الباحث

ولا يشك في نسبه الى الامام أو في جواز نسبه اليه، قسط وافٍ لتحقيق رأي القائلين بسبق الامام في مضمار علم الكلام، واعتراف المعترفين له بالاستاذية الرشيدة لكل من لحق به من أصحاب الآراء والمقولات . وهو على جلته خير ما يعرف به المؤمن ربه وينزه به الخالق في كاله ، ومن أمثله قوله : « الحمد لله الذي لم يسبق له حال حالاً ، فيكون أولاً قبل أن يكون آخراً ، ويكون ظاهراً قبل أن يكون باطناً ، كل مسمى بالوحدة غيره قليل ، وكل عزيز غيره ذليل ، وكل قوي غيره ضعيف ، وكل مالك غيره مملوك ، وكل عالم غيره متعلم ، وكل قادر غيره يقدر ويعجز ، وكل سميع غيره يصم عن اطياف الأصوات ، ويصمه كبيرها ، يذهب عنه ما بعد عنها ، وكل بصير غيره يعمى عن خفي الألوان ولطيف الأجسام ، وكل ظاهر غيره باطن ، وكل باطن غيره ظاهر ، لم يخلق من خلقه لتشديد سلطان ولا تخوف من عواقب زمان ، ولا استعانة على من شاور ، ولا شريك مكاثر ، ولا ضد منافر ، ولكن خلائق مربوبون وعباد داخرون - أي ضارعون - لم يحلل في الأشياء فيقال هو فيها كائن ، ولم ينأ عنها فيقال هو منها بائن ، لم يؤده خلق ما ابتداء ولا تدمير ما ذراً ، ولا وقف به عجز عما خلق ، ولا ولجت عليه شبهة فيما مضى وقدر ، بل قضاء متقن ، وعلم محكوم .

أما القضاء والفقه ، فالمشهور عنه انه كان أقضى أهل زمانه وأعلمهم بالفقه والشرعية . أو لم يكن بينهم من هو أقضى منه وأفقه وأقدر على

إخراج الأحكام من القرآن والحديث والعرف المأثور . وكان عمر بن الخطاب يقول كلما استعظم مسألة من مسائل القضاء العويصة : قضية ولا أبا حسن لها : لأنه كان في هذه المسائل يتجاوز التفسير الى التشريع ، كلما وجب الاجتهاد بالرأي الصائب والقياس الصحيح ..

وفي أخباره ، ما يدل على علمه بأدوات الفقه كعلمه بنصوصه وأحكامه .. ومن هذه الأدوات علم الحساب الذي كانت معرفته به أكثر من معرفة فقيه يتصرف في معضلات المواريث ، لأنه كان سريع الفطنة الى حيله التي كانت تعد في ذلك الزمن ألغازاً تكبد في حلها العقول ، فيقال ان امرأة جاءت اليه وشكت اليه أن أخاها مات عن ستائة دينار ، ولم يقسم لها من ميراثه غير دينار واحد .. فقال لها : لعله ترك زوجة وابنتين وأما وإثنى عشر أخاً وأنت ؟ فكان كما قال .

وسئل يوماً في أثناء الخطبة عن ميت ترك زوجة وأبوين وابنتين . فأجاب من فوره : صار ثمنها تسعاً . وسميت هذه الفريضة بالفريضة المنبرية ، لأنه أفتى بها وهو على منبر الكوفة ..

وفي هذه الاجابات ، دليل على الذكاء وسرعة البديهة .. فضلاً عن الدلالة الظاهرة على العلم بالمواريث والحساب .

واذا قيل في قضائه انه لم يكن أقضى منه بين أهل زمانه ، صح أن يقال في علم النحو انه لم يكن أحد أوفر سهماً في انشاء هذا العلم من سهمه . وقد تواتر أن أبا الأسود الدؤلي شكاً إليه شيوع اللحن على

ألسنة العرب ، فقال له : اكتب ما أُملي عليك ، ثم أملاه أصولاً منها :
ان كلام العرب يتركب من اسم وفعل وحرف ، فالاسم ما أنبأ عن المسمى ،
والفعل ما أنبأ عن حركة المسمى ، والحرف ما أنبأ عن معنى ليس باسم
ولا فعل .. وان الأشياء ثلاثة : ظاهر ، ومُضمر ، وشيء ليس بظاهر ولا
مُضمر .. وانما تتفاوت العلماء في معرفة ما ليس بظاهر ولا مُضمر ..
يعني اسم الاشارة على قول بعض النحاة ، ثم قال لأبي الأسود : انح هذا
النحو يا أبا الأسود .. فعُرف العلم باسم النحو من يومها .

وهذه رواية تخالفها روايات شتى تستند الى المقاربة بين اللغات
الأخرى في اشتقاق أصولها النحوية ، ولاسيا السريانية واليونانية ..
ولكن الروايات العربية لا تنتهي بنا الى مصدر أرجح من هذا المصدر ،
وغيرها من الروايات الأجنبية والفروض العلمية لا يمنع عقلا ان يكون
الامام أول من استنبط الأصول الأولى لعلم النحو العربي من مذاكرة
العلماء بهذه الأصول بين أبناء الأمم التي تغشى الكوفة . حواضر العراق
والشام ، وهم هناك غير قليل ، ولاسيا السريان الذين سبقوا الى تدوين
نحوهم ، وفيه مشابهة كبيرة لنحو اللغة العربية .

وليس الامام عليّ أول من كتب الرسائل ، وألقى العظات ، وأطال
الخطب على المنابر في الأمة الاسلامية ..

ولكنه ولا ريب أول من عالج هذه الفنون معالجة أديب ، وأول من
أضفى عليها صبغة الانشاء الذي يقتدى به في الأساليب .. لان الذين

سبقوه كانوا يصوغون كلامهم صياغة مبالغين لا صياغة منشئين ،
ويقصدون إلى أداء ما أرادوه ولا يقصدون إلى فن الأداء وصناعة التعبير ،
ولكن الامام عليًا تعلم الكتابة صغيراً ودرس الكلام البليغ من روايات
الألسن وتدوين الأوراق، وانتظر بالبلاغة حتى خرجت من طور البداهة
الأولى الى طور التفنن والتجويد .. فاستقام له أسلوب مطبوع مصنوع ،
هو فيما نرى أول أساليب الانشاء الفني في اللغة العربية ، وأول أسلوب
ظهرت فيه آثار دراسة القرآن والاستفادة من قدوته وسياقه، وتأتى له
بسليقته الأدبية أن يأخذ من فحولة البداوة ومن تهذيب الحضارة ، ومن
أنماط التفكير الجديد الذي أبدعته المعرفة الدينية والثقافة والاسلامية ..
فديوانه الذي سمي « نهج البلاغة » أحق ديوان بهذه التسمية بين كتب
العربية ، واشتماله على جزء مشكوك فيه لا يمنع اشتماله على جزء
صحيح الدلالة على أسلوبه ، وربما كانت دلالة الأخلاق والمزاج فيه
أقوى وأقرب الى الاقتناع من دلالة الأسانيد التاريخية، لأن طابع الشخصية
العلوية « فيه ظاهر من وراء السطور ومن ثنايا الحروف ، يوحى اليك
حيثاً وعيته أنك تسمع الامام ولا تسمع أحداً غير الامام ، ويعز عليك أن
تلمح فيه غرابة بين صاحب التاريخ وصاحب الكلام ..
على اننا نبالغ ما نبالغ في تمحيص المنحول وغير المنحول من أقوال
الامام ومن فنون ثقافته العامة ، ثم تبقى لنا بقية تسمح لنا - بل توجب
علينا - أن نسأل : كيف يتسنى العلم بهذا لأي كان من الناس في مثل
ذلك الزمان ؟ ..

والسؤال لا بد منه ، ولا نظن قارئاً من قراء تاريخ الامام لم يخطر
هذا السؤال بباله ولم يرد على لسانه .

ولكن لا بد معه من تصحيح الباعث عليه لتصحيح الجواب عنه بعد
ذلك ..

فالباعث عليه أننا نبالغ في تجريد البداوة العربية من الصلات المعقولة
بالثقافة العالمية ، سواء كانت من ثقافة العلم والدرس أو ثقافة التواتر
والتلقين ..

لكن البداوة العربية لم تكن في الواقع معزولة عن ثقافة الأمم المحيطة
بها تلك العزلة التي تخطر لنا للوهلة الأولى ، فقد كانت على اتصال بعقائد
الهند وفارس والروم ، وكانت للمعارف الانسانية أشعتها التي تتخلل
الجزيرة العربية من قديم العصور .

وحسبنا من أمثلة ذلك ، مثال واحد في معسكر الامام نفسه يغني عن
الأمثلة من سبيله ..

وذلك هو مثال عبدالله بن سبا المشهور بابن السوداء ، وهو يهودي
ابن زنجية مولود في بلاد اليمن ، ومذهبه الذي اشتهر به هو مذهب
الرجعة الذي يجمع فيه بين قول اليهود بظهور المنتقم من أبناء داود ،
وقول أهل الهند بظهور الإله الذي يتقمص جسم انسان ، وقول النصارى
بظهور المسيح ، وقول أهل فارس بتقديس الأوصياء من اقرباء الملوك
والأمراء ..

فهذه عقيدة لا تظهر من رجل يمني من أهل الجزيرة ، اذا تخيلنا أن الجزيرة في حضارتها أو بداوتها بمعزل عن ثقافات الهند والفرس والروم وبني اسرائيل ، وان الأمة العربية تخلو من اناس سمعوا بالعقائد والفلسفات من طريق القدوة الدينية ، او طريق المحاكاة الاجتماعية ، او طريق الدراسة والسماع . .

وقد كانت عاصمة الامام في الكوفة . . وكانت مثابة الغادين والرائحين من أبناء الحضارات المعروفة في العالم بأسره ، ومن المسلمين الذين عاشوا بها أو بجوارها أناس كانوا ينظرون في كتب الفرس ويعجبون بحكمتها كما جاء في سيرة عمر بن الخطاب ، ومنهم من كان ينظر في النجوم على طريقة الفرس والروم ، وحذر بعض هؤلاء الامام أن يسير الى حرب الخوارج في طالع كواكب من الكواكب المنحوسة ، فقال له : « أتزعم أنك تهدي الى الساعة التي من سار فيها صُرف عنه السوء ؟ . فمن صدق بهذا فقد كذب القرآن ، واستغنى عن الاستعانة بالله في نيل المحبوب ودفع المكروه » . .

ثم أقبل على الناس بالنصح والموعظة ، قائلاً : « اياكم وتعلم النجوم ، الا ما يهتدى به في بر أو بحر . . فانها تدعو الى الكهانة ، والمنجم كالكاهن ، والكاهن كالساحر ، والساحر كالكافر ، والكافر في النار ! »
وقد لبث علي بن أبي طالب زهاء ثلاثين سنة منقطعاً أو يكاد ينقطع

عن جهاد الحكم والسياسة، متفرغاً أو يكاد يتفرغ لفنون البحث والدراسة.. يتأمل كل ما سمع، ويراجع كل ما قرأ، ويعرف كل ما يعرف، ممن يلقاه، ويستطلع أنباءه وآراءه وقضايه.. فمهما يكن قسط الثقافة العالمية قليلاً في بلاد الاسلام على تلك الأيام.. ففيه ولا ريب الكفاية للعقل اليقظان والبصيرة الواعية أن تفهم ما قد فهمه الامام، وأن يثبت ما أثبتته نهج البلاغة من الخواطر والأحكام..

على أن هذه الفنون من الثقافة – أو جلتها – إنما تعظم بالقياس الى عصرها والجهود التي بذلت في بدايتها.

فحصّة الإمام من علم النحو – مثلاً – عظيمة لأن الابتداء بها أصعب من تحصيل المجلدات الضخام التي دونها النحاة بعد تقدم العلم وتكاثر الناظرين فيه..

وهكذا يقال في الحساب والمسائل العلمية التي من قبيله، فلا يجوز لنا أن نقيسها بمقياس العصر الحاضر.. وهي في ابتدائها أصعب جداً منها في أطوارها التي لحقت بها بعد نمائها واستفاضة البحث فيها..

* * *

أما فن الثقافة الذي يقاس بمقياس كل زمن، فإذا هو عظيم في جميع هذه المقاييس، قليل الفوارق بين البدايات منه والنهايات، فذلك هو فن الكلم الجامعة أو فرائد الحكمة التي قلنا آنفاً أنها تسجل له في ثقافة الأمم عامة كما تسجل له في ثقافة الأمة الاسلامية، على تباين العصور.

فالكلم الجوامع التي رويت للامام طراز لا يفوقه طراز في حكمة السلوك على أسلوب الأمثال السائرة.

وقد قال النبي عليه السلام : « علماء أمتي كأنبياء بني اسرائيل » ..

فهذا الحديث الشريف أصدق ما يكون على الامام علي في حكمته التي تقارن بحكم أولئك الأنبياء ..

فهو من طراز الحكم الماثورة عن أشهر أولئك الأنبياء بالمثل السائر وهو سليمان بن داود .

ويزيد عليها أنها أبدع في التعبير ، وأوفر نصيباً من ذوق الجمال ، كقوله مثلاً : « نفس المرء خطاه الى أجله » .. أو قوله : « من يعط باليد القصيرة يعط باليد الطويلة » .. أو قوله : « المرء مخبوء تحت لسانه » أو قوله : « الحلم عشيرة » .. أو قوله : « من لان عُوده كَثُفَت أغصانه » أو قوله : « كل وعاء يضيق بما أُجعل فيه الا وعاء العلم فانه يتسع » الى أشباه هذه التعبيرات الحسان التي تحار فيها أي مزاياها أفضل وأقوم : صدق المعنى ، او بلاغة الأداء ، او جودة الصناعة ..

وبعض اقواله ينضح بدلائل « الشخصية » التي تلازم صاحب الفن الأصيل ، فتلبس معانيه لباساً من خوالج نفسه وأحداث زمانه ، كما قال « صواب الرأي بالدول . يقبل باقبالها ويذهب بنهاياها » او كما قال : « ما اكثر العبر واقل الاعتبار » .. او كما قال : « شاركوا الذي اقبل

عليه الرزق فانه اخلق للغنى واجدر باقبال الحظ عليه . . او كما قال :
اذا هبتَ أمراً فَقَعَ فيه ، فان شدة توقيه اعظم مما تخاف منه . .
كما قال : « لا يقيم امر الله سبحانه إلا من لا يصانع ولا يضارع ولا يتبع
المطامع . . »

وله عدا هذه الحكم التي تلونت بالوان نفسه أو ألوان زمانه ، حكم
كثيرة تصدر من كل قائل يقدر عليها ، وتنفذ الى كل سامع يفطن لها
كقوله : « كل معدود منقوض وكل متوقَّع آت » أو قوله : « اذا كثرت
القدرة قلت الشهوة » أو : « أفضل الأعمال ما اكرهت نفسك عليه . .
أو قوله : « من نصب نفسه للناس إماماً ، فليبدأ بتعليم نفسه قبل تعليم
غيره . . وليكن تأديبه بسيرته قبل تأديبه بلسانه ، ومعلم نفسه ومؤدبها
أحق بالاجلال من معلم الناس ومؤدبهم » أو قوله : « الفقيه كل الفقيه
من لم يُقنط الناس من رحمة الله ولم يُؤثسهم من روح الله ، ولم يؤمنهم
من مكر الله . . » أو قوله : « قيمة كل امرئ ما يحسنه » أو قوله :
« العاقل هو الذي يضع الشيء مواضعه » أو قوله : « الصبر صبران : صبر
على ما تكره ، وصبر على ما تحب » أو قوله : « من مَلَكَ استأثر » أو قوله :
« الناس اعداء ما جهلوا » . او قوله : « القرابة الى المودة احوج من
المودة الى القرابة » . .

وله في المواقف المرتجلة كلمات هي اشبه الكلمات بأسلوب الحكمة
السائرة . . فلما خرج وحده لبعض المهام التي تردد فيها أنصاره ، قالوا له

يشيرون الى أعدائه : « يا أمير المؤمنين نحن نكفيكمهم » فقال : « ما تكفونني أنفسكم فكيف تكفونني غيركم ؟ ان كانت الرعايا قبلي لتشكو حيف رعاتها ، وانني اليوم لأشكو حيف رعيتي ، كأنني المقود وهم القادة ، أو الموزوع وهم الوزعة » .

ورثي محمد ابن أبي بكر حين بلغه مقتله على أيدي اصحاب معاوية فقال : « ان حزننا عليه قدر سرورهم به ، الا انهم تقصوا بغيضاً وتقصنا حبياً » ..

فكل غط من انماط كلامه ، شاهد له بالملكة الموهوبة في قدرة الوعي وقدرة التعبير . . فهو ولا شك من ابناء آدم الذين عُلِّمُوا الأساء وأوتوا الحكمة ، وفصل الخطاب .

وقد اخطأ « موير » Moyer المؤرخ الانجليزي حين قال ان علياً حكيم كسليمان ، وهو مثله حكمته لغيره .. يعني أنه ينصح الناس ولا ينتفع بالنصيحة ، فان « موير » أحجى أن يفرق ، بين عمل الانسان بنصحه وبين انتفاعه بنصحه . ولا شك أن علياً كان من العاملين بما يقولون ومن المنتصحين بما ينصح به الناس . أما أنه ينتفع بحكمته ، فالطبيب لا يقدر في علمه أنه قد أعياه علاج نفسه بطبه .. فقد يكون الاخفاق من استعصاء الداء لا من صحة الدواء .

ولا يفوتنا ان بعض هذه النصائح ، قد نُسِبَ الى قالة من الأوائل غير

الامام رضي الله عنه، وهذا يستطرد بنا مرة أخرى الى الصحيح والمنحول من كلام الامام الذي جمعه الشريف الرضي في « نهج البلاغة » وفرغ من جَمْعِهِ بعد مقتله بزهاء اربعة قرون ، وهو بحث يخرج بنا من موضوع هذا الكتاب الى دراسة أدبية ليست من أغراضنا الخاصة في التعريف بعبقريّة الامام .. فحسبنا أن اسلوب الامام معروف في بعض ما ثبت له من رسائله وخطبه ، وإن طابع هذا الأسلوب شائع في الكتاب لا تقدر فيه كلمة ظاهرة التلفيق هنا أو كلمة ظاهرة الاقحام هناك ، أو كلمات يقع فيها الالتباس لاختلاف الصناعة أو اختلاف التفكير . فنحن لا نخطيء أن نرى في هذه الخطب والرسائل والأمثال وحدة تتصل حيناً ، وتنقطع حيناً ، كالوحدة التي نراها بغير انقطاع في كتب الجاحظ وابن المقفع وعبد الحميد .. وهذه الوحدة وحدها مغنية لنا في تبيان ثقافة الإمام ، أو تذوق أسلوبه الذي لا تخطيء فيه مرة جزالة البادية وصقل الحاضرة وحسن البداة وامتزاج الصناعة بالطبع الذي لا تكلف فيه ..

ولا يتم القول في ثقافة الإمام عليّ رضي الله عنه ، ما لم نتممه بالقول في نصيبه من الثقافة العسكرية أو فن الحرب ، الذي هو مضماره الأول ومناطق شهرته التي تبرز فيها صفة الشجاعة قبل كل صفة ، وكفاءة المناضل قبل كل كفاءة ..

فجملة ما يقال في هذا الصدد ، أن فن الامام العسكري هو فن البطل

المغوار الذي يناضل الأفراد وينفع الجيش الذي هو فيه بقدوة الشجاعة
واذكاء الحماسة وتعزيز الثقة بين صفوفه ، وانه يعرف كيف يكون
الهجوم حيث يجب الهجوم ، وكيف يحتال على عدوه بما يخلع قلبه ويفت
في عضده .. ومن حيله المشهورة في توهين عزم عدوه ، انه أمر بعقر
الجمال في الوقعة المعروفة باسمه ، لانه كان علم القوم الذين كانوا يلتفون به
ويثبتون بثبوتهم ..

وهكذا كله فن البطل المغوار الذي يفرق العسكريون بينه وبين
خطط القيادة وفنون التعبئة وتحريك الجيوش ..

ولم يرد لنا من أنباء الامام في هذا الباب ما نحكم به على قيادته العسكرية
بهذا الاعتبار ..

نعم .. انه كان يقسم جيشه الى ميمنة وميسرة وقلب وطليلة
ومؤخرة ، وأشباه ذلك من التقسيمات التي جرى عليها في وقعة صفين
على التخصيص ..

وكانت له وصاياه المحفوظة في تسيير الجيوش وتأديب الجند ومعاملتهم
لسكان البلاد ، ومنها قوله : « اذا نزلتم بعدو أو نزل بكم ، فليكن
معسكركم من قبل الاشراف وسفاح الجبال ، أو اثناء الأنهار ، كيما يكون
لكم رداء ودونكم ردا ، ولتكن مقاتلتكم من وجه واحد أو اثنين ، واجعلوا
لكم رقباء في صياصي الجبال ومناكب الهضاب ، لئلا يأتيكم العدو من مكان
مخافة أه أمن ، واعلموا ان مقدمة القوم عيونهم ، وعيون المقدمة

طلائعهم ، واياكم والتفرق فاذا نزلتم فانزلوا جميعاً واذا ارتحلتم فارتحلوا
جميعاً ، واذا غشيكم الليل فاجعلوا الرماح كفة - أي محيطة بكم - ولا
تذوقوا النوم إلا غراراً أو مضمضة ..

ومنها قوله: « ولا تسر أول الليل، فان الله جعله سكناً وقدره مقاماً
لا ظعنًا » ومنها قوله للولاة : « اني سيرت جنوداً هي مارة بكم ان
شاء الله ، وقد أوصيتهم بما يجب لله عليهم من كف الأذى وصرف
الشذى ، وأنا أبرأ اليكم والى ذمتكم من معرة الجيش الا من جوعة
المضطر لا يجد عندها مذهباً الى شعبه ، فنكلوا من تناول منهم شيئاً ظلماً
عن ظلمهم ، وكفوا أيدي سفهائكم عن مضارتهم والتعرض لهم .. »

وهذه وما هو من قبيلها ، منهاج موروثة أو أدب هو أقرب الى نظام
الادارة منه الى خطط التعبئة وقيادة الميدان ..

وعلى كونه قد اتبع هذه التقسيات والمناهج في وقعة صفين ، لم تكن
الوقعة كلها الا مناوشات هجوم ودفاع بين طوائف متفرقة في أوقات
متباعدة .. كأنها ضرب آخر من ضروب فن الحرب على طريقة الفارس
المناضل والبطل المفرد في موقف المبارزة أو في غمار الصفوف .

* * *

وخلاصة ذلك كله ، ان ثقافة الامام هي ثقافة العلم المفرد والقمة
العالية بين الجماهير في كل مقام ..
وانها هي ثقافة الفارس المجاهد في سبيل الله ، يداول بين القلم

والسيف ، ويتشابه في الجهاد بأسه وتقواه .. لأنه بالبأس زاهد في الدنيا
مقبل على الله ، وبالتقوى زاهد في الدنيا مقبل على الله ..
فهو فارس يتلاقى في الشجاعة دينه ودنياه ، وهو عالم يتلاقى في
الدين والدنيا بحثه ونجواه ..



في بَيْتِهِ

خلاصة رأي الامام في المرأة أنها « شر كلها .. وشر ما فيها انه لا بد منها » ..

كان يرى لها فضائل خاصة تليق بها غير الفضائل التي تليق بالرجل وتحمد منه .. « فخير خصال النساء شرار خصال الرجال .. الزهو ، والجبن ، والبخل .. فاذا كانت المرأة مزهوة لم تُتَكَّن من نفسها ، واذا كانت بخيلة حفظت مالها ومال بعلها ، واذا كانت جبانة فَرَقَتْ من كل شيء يعرض لها » ..

والإمام صائر الى رأيه هذا في المرأة من كلتا طريقيه ، وهما طريق الحكيم الذي ينظر اليها على سَنَةِ الحكمة القديمة ، وطريق العابد الذي ينظر إليها على سَنَةِ العبادة في جميع العصور .. ولكنه لا رأى الحكيم ولا حس العابد قد حجبته قط عن فطرته الغالبة عليه ، وهي فطرة الفارس المطبوع في آداب الفروسية ، ومنها التلطف بالمرأة والصفح عن عدوانها .. فما انتقم قط من امرأة لأنها أساءت إليه ، ولا غفل قط عن

الوصية بها في موطن يستدعي هذه الوصية . ومن أمثلة وصاياه في هذا المعنى خطبته بين جنوده قبل لقاء العدو بصقّين، حيث يقول :

« لا تهيجوا النساء بأذى وان شتمن أعراضكم وسببن أمراءكم، فانهن ضعيفات القوى والأنفس والعقول ، ان كنا لنؤمر بالكفّ عنهن وانهن لمشركات ، وان كان الرجل ليتناول المرأة في الجاهلية بالقهر – أي الحجر – أو الهراوة فيعير بها وعقبه من بعده .. »

وقد كانت ميوله نحو المرأة قوية ، كما يظهر من غير حادث واحد .. ومن ذاك صبيّة السي التي استولى عليها وبنى بها لساعتها ، وجعلها قسمه من الخمس قبل تقسيمه .. فرأى بعض أصحابه في ذلك ما شكوه الى النبي عليه السلام من أجله ، وربما كان هذا سبب تحذيره منها في الغزوات خيفة على الجيش من شواغلها ، فكان يقول لسراياه وجيوشه اذا شيعها : « اعزبوا عن النساء ما استطعتم » ويوصي في أمثال هذه المواطن باجتنابها ..

الا أنه كان يرى على ما يظهر ان امرأة تغني عن سائر النساء ، فلم يُعرف له هوى لامرأة خاصة من نسائه غير الهوى الذي اختص به السيدة فاطمة رضي الله عنها كرامة لمنزلتها عنده ومنزلتها عند أبيها ، وهو غير الهوى الذي تبعته المرأة بمغريات جنسها .

كان جالسا في أصحابه ، فمرت بهم امرأة جميلة ، فرماها القوم بأبصارهم .. فقال رضي الله عنه : « أن أبصار هذه الفحول طوامح،

وان ذلك سبب هياجها .. فاذا نظر أحدكم الى امرأة تعجبه قليلاً مس أهله ، فانما هي امرأة كامرأة .

وعلى الجملة ، يمكن أن يقال أن آراء الامام في المرأة هي خلاصة الحكمة القديمة كلها في شأن النساء .

فهن شر لا بد منه باتفاق آراء الأقدمين ، سواء منهم حكماء الهند واليونان أو الحكماء الذين نظروا الى المرأة بعين الدين من أبناء بني اسرائيل وآباء الكنيسة المسيحية وأئمة الاسلام

لأنهم كانوا جميعاً يمزجونها بالشهوات التي تثيرها عامدة أو غير عامدة ، ويلقون عليها تبعة الشرور التي تنجم عنها بمكيدتها أو على الرغم منها ، ولم تتغير هذه النظرة بعض التغير الا في الأزمنة الحديثة التي نظرت في استقلال التبعات على أساس « الحرية الشخصية » .. فحاسبت المرأة بما تجنيه ، وأوشكت أن تبالغ في تبرئتها من جنائياتها .

فمن السهو عن الحقيقة ، أن تُتخذ آراء الأقدمين دليلاً على نصيبهم من الغبطة أو السكينة في حياتهم البيتية .. لأننا خلقاء أن نحسبهم جميعاً من الأشقياء المعذبين في بيوتهم ، وهو ما تأباه البدهاة وتأباه أنباء التاريخ عن كثير من الأزواج والزوجات الناهيات .

وليس من اللازم في حياة الامام خاصة ، أن يستمد آراءه في المرأة من حياته البيتية .. فقد كانت تجاربه في الحياة العامة مدداً لا ينفذ لهذه الآراء التي شاعت بين الأقدمين حتى أوشكت ألا تحتاج الى تجربة

مكررة ، وشاءت المقادير أن تنقضي حياة الامام عليّ وللمرأة يد في
القضاء عليها ، فكانت حياته الغالية مهراً لقطام التي قال فيها ابن أبي
مياس المرادي :

ولم أر مهراً ساقه ذو سماحة كمهر قطام من فصيح وأعجم
ثلاثة آلاف وعبد وقينة وضرب عليّ بالحسام المسمم
فلا مهر أغلى من عليّ وإن غلا ولا فتك لإلادون فتك ابن ملجم

والذي يجزم به مؤرخ الامام ان حياته البيتية خلت من شكاة لم يالفها
الأزواج في زمانه ، وانها كانت على أحسن ما وصفت به الحياة الزوجية
بين أمثاله ..

عاش مع فاطمة رضي الله عنها ، لا يقرن بها زوجة أخرى .. حتى
ماتت بعد موت النبي عليه السلام بستة أشهر .. وهي رعاية لها ورعاية
لمقام أبيها لا شك فيها ، فقد كان النبي عليه السلام كما جاء في الأثر يغار
لبناته غيرة شديدة ، وروي عنه انه قال وهو على المنبر مرة : « ان بني
هشام ابن المغيرة استأذنوني في أن ينكحوا ابنتهم علياً بن أبي طالب ،
فلا آذن ، ثم لا آذن ، ثم لا آذن ، إلا ان يريد عليّ بن أبي طالب أن يطلق
ابنتي وينكح ابنتهم .. فانها بضعة مني يربيني ما رابها ويؤذيني ما
آذاها » .

وربما كان من وفائه لها غضبه لغضبها ، فاحجم عن مبايعة أبي بكر
الى ما بعد وفاتها على بعض الروايات ، وهجره كما هجرته مدة حياتها.

وقد ولدت له أشهر أبنائه وبناته : الحسن ، والحسين ، ومحسن ، وأم كلثوم ، وزينب ، وماتت ولم تبلغ الثلاثين .

وتزوج بعدها تسع نساء رزق منهن أبناء وبنات يختلف في عددهم المؤرخون ، ويؤخذ من احصائهم في « الرياض النضرة » للمحب الطبري انه رضي الله عنه وافر الحظ من الذرية ، بقي منهم بعده كثيرون .

وكان على ما يفهم من خلايقه ، ومن سيرته وأخباره ، أبا سمحا يستريح الأبناء الى عطفه ، ويحترثون على مساجلته الرأي في أخطر ما ينوبه من الأحداث الجسام ..

لما توجه طلحة والزبير نحو العراق ، ومعهما السيدة عائشة رضي الله عنها ، جاءه ابنه الحسن بعد صلاة الصبح فقال له : « قد أمرتك فعصيتني ، فَتُقْتَلُ غداً بمعضية لا ناصر لك فيها » فسأله : « وما الذي أمرتني فعصيتك ؟ » قال : « أمرتك يوم أحيط بعثمان رضي الله عنه أن تخرج من المدينة فيقتل ولست بها ، ثم أمرتك يوم قتل ألا تبائع حتى تأتيك وفود العرب وبيعة أهل كل مصر .. فانهم لن يقطعوا أمراً دونك فابيت .. ثم أمرتك حين فعل هذان الرجلان ما فعلا أن تجلس في بيتك حتى يصطالحا .. فان كان الفساد كان على يدي غيرك ، فعصيتني في ذلك كله ! » ..

فلم يأنف أن يساجله الرأي ليقنعه ، وجعل يقول له : « أي بني ! .. أما قولك لو خرجت من المدينة حين أحيط بعثمان فوالله لقد أحيط بنا

كما أحيط به ، وأما قولك لا تبائع حتى تأتي بيعة الأمصار فان الأمر أهل المدينة وكرهنا أن يضيع هذا الأمر ، وأما قولك حين خرج طلحة والزبير فان ذلك كان وهنا على أهل الاسلام .. وأما قولك : اجلس في بيتك فكيف لي بما قد لزمني ؟ .. من تريدني ؟ .. أتريد أن أكون مثل الضبع التي يحاط بها ويقال دباب دباب .. ليست هنا حتى يحل عرقوباها ثم تخرج .. واذا لم أنظر فيما لزمني من الأمر ويعنيني ، فمن ينظر فيه ؟ فكف عنك أي بني ..

هذه معاملة « أخوة » تستغرب في الأجيال الماضية التي كان للأبوة فيها على البنين سيادة تقرب من سيادة المولى على الرقيق ، ولا ينقضها انه لطم الحسن يوماً لأنه ظن به تقصيراً في الدفاع عن عثمان .. فتلك سورة الغضب في موقف من أندر المواقف التي لا يقاس عليها في سائر الأحوال ..

وكان رضي الله عنه ، يزهي به أن يحيط به أبناءه في محافل الروع ومشاهد الزخرف .. فيخرج اليها وهم حافون به عن يمينه وشماله ، ومنهم من يحمل اللواء بين يديه ، وذلك زهو الشجاع الفخور بأشباله الشجعان ..

واشتهر بالعطف على صغارهم ، كما اشتهر بمودة كبارهم .. فكان أحب شيء إليه أن يداعبهم او يرى من يداعبونهم ، وكانت له طفلة ذكية ولدتها له زوجة من بني كلب يخرج بها الى المسجد ويسره ان

يسألها اصحابه : مَنْ أخوالك ؟ .. فتجيب : « وه .. وه » محاكاة لعواء الكلاب ..

وكان يقول : « ان للوالد على الولد حقاً ، وان للولد على الوالد حقاً .. فحق الوالد على الولد ان يطيعه في كل شيء الا في معصية الله سبحانه ، وحق الولد على الوالد أن يحسن اسمه ويحسن ادبه ويعلمه القرآن » ..

ومن احسان التسمية ، انه هم بتسمية ابنه حرباً لأنه يرشحه للجهاد وهو أشرف صناعاته ، لولا ان رسول الله سباه الحسن ، وهو أحسن .. فجرى على هذا الاختيار في تسمية أخويه الحسين والحسن . واتم حق أبنائه في احسان أسمائهم فاختر لهم أسماء النبي واسلافه من الخلفاء : أبي بكر ، وعمر ، وعثمان .

أما معيشته في بيته بين زوجاته وأبنائه ، فمعيشة الزهد والكفاف .. وأوجز ما يقال فيها انه كان يتفق له أن يطحن لنفسه ، وأن يأكل الخبز اليابس الذي يكسره على ركبته ، وان يلبس الرداء الذي يرعد فيه ، وان أحداً من رعاياه لم يمت عن نصيب اقل من النصيب الذي مات عنه وهو خليفة المسلمين . . وكان الخليفة يوم كانت الخلافة تناقض مُلك الدنيا . . فكان بيته تقيض القصر الذي تعرض الدنيا المملوكة بين أركانها وزواياها ..

صُورَةُ مُجْمَلَةٍ

من كلمات الامام التي لم يقلها أحد غيره كلمته في خطاب الدنيا حيث
يقول : « يا دنيا غُرِّي غيري .. غُرِّي غيري ! »
وانها لأكثر من كلمة ، وأكثر من دعاء ..
انها لسان قدر ، وعنوان حياة ..
فقد خلق الامام ، وفي كل خليفة من خلائقه الكبار اجترأ على الدنيا ،
على ضرب من ضروب الاجترأ .
خلق شجاعاً بالغاً في الشجاعة ، وزاهداً عظيم الزهد ، ودارساً محباً
للحقيقة الدينية يتحرراًها حيث اهتدى اليها ..
والشجاع جرىء على الدنيا لأنه لا يبالي الحياة ..
والزاهد جرىء على الدنيا لأنه لا يبالي النعيم ..
وطالب الحقيقة جرىء على الدنيا لأنها طريق عنده الى غاية من
ورائها ..

فأي مصير لهذا الرجل غير الشهادة في زمن لم يعرف بطاريء من
الطواريء ، كما عرف بالاقبال على الدنيا ؟ ..

صام الناس قبله عن الدنيا ، ثم أقبلوا على الدنيا العريضة
بجذافيرها ..

هدأت حماسة الدعوة النبوية ، وثابت الطبائع الى مالوفها الذي
اشرجت عليه ، وتدفقت الأموال من الأمصار المفتوحة على نحو لم تعهده
الجزيرة العربية قط في تاريخها القديم ..

وأقبل الناس على الدنيا ، بل هرولوا الى الدنيا ..
واذا بخليفة جرى عليها زاهد فيها ، يقف لهم في طريقها ويصدهم
عنها ..

يصدّ ماذا؟ ..

يصدّ الطوفان ، وهو مندفع من وراء السدود ..

يصدّ الطبيعة الانسانية ، وهي منطلقة من عقال التقوى ..

يصدّ ما لا سبيل الى صده بحال ..

فهو مستشعر لا محالة ولو ما لم يستشعر سريره .. فان الانسان قد يعيش
عيشة الشهداء ، ولا يلزم بعد ذلك أن يموت ميتة الشهداء ..

وقد لزمته آية الشهادة في كل قسمة كتبت له ، وكل حركة سعى
اليها أو سعت اليه ..

فمن آيات الشهادة أن يساق الى الخلافة ، ولا حيلة له في اجتنابها ..
ومن آيات الشهادة أن يساق اليها في ساعة الفصل بينها وبين المُلْك ،
وتقوم الحوائل كلها بينه وبينها قبل الأوان ..
ومن آيات الشهادة انه يساق اليها ، ولا حيلة له في تحقيق اغراضها
ولا في الخروج من مأزقها ..
ومن آيات الشهادة أن يبتلى بأنصاره أشد من بليته بأعدائه ، ولا حيلة
في تبديل أولئك الأنصار ..
ومن آيات الشهادة ألا تغرّه الدنيا ، وقد غرّت حوله كل انسان ..
فهو شهيد ، شهيد ، شهيد ..
خرج الى الدنيا والشهادة مكتوبة على جبينه ، وخرج منها والشهادة
مكتوبة على ذلك الجبين بضربة حسام ..
وصورته المجلدة لا تشق على مصور ولا على متفرس ، لأنها صورة
المجاهد في سبيل الله بيده وقلبه وعقله ، أو صورة الشهيد ..
وكل امتحان لقدرته أو لعمل من أعماله ، ينبغي أن ينعزل عن محنة
القدر التي لا يغلبها غالب ..
وقد كان له رأي عالم ، وفطنة حكيم ، ومشورة مدبر .. ولكننا اذا
قلنا انه أخفق في العمل لأنه لم يغلب القدر ، فذلك تكليف بما لا
يطاق .

وانما تقول انه أخفق في العمل ونسك ، ولعله لو تولى الخلافة قبلها
أو تولى الملك بعدها لما ظهر منه ذلك الاخفاق ..

وحق لا شك فيه انه أخفق حيث يُشرفه اخفاقه ، وحيث يخفق
الآخرون لو نصبتهم الأقدار في مثل مكانه ..

ومات وقد حل مشكلة الخلافة بلسانه ، وهو الى اليوم موضع
الخلاف عليها وعليه بين اصحاب المذاهب وأصحاب الأقوال في
التاريخ ..

فقد كان يودّ لو أن رسول الله استخلفه من بعده ، ولكنه لم يطلب
اليه ذلك .. ولا رأى من الحكمة أن يطلبه اليه . قال ابن عباس ورسول
الله في مرض الوفاة : « اذهب الى رسول الله ، فسله فيمن يكون هذا
الأمر .. فان كان فينا علمنا ذلك ، وان كان في غيرنا أمر به فأوصى بنا » ..
قال : « والله لئن سألتها رسول الله فمنعناها لا يعطيناها الناس أبداً ..
والله لا أسأله رسول الله أبداً » ..

وآمن الامام بحكمة الرسول ايمان محبة وتصديق ، ولكنه لم يفارق
الدنيا حتى كان قد آمن بها ايمان تعليم وتطبيق . فلما سأله : « أنبايع
الحسن ؟ » قال : « لا آمركم ولا أنهيكم » فانصف الذين سبقوه ولم
يفرضوا على الناس استخلافه ، لأنهم رأوا في موقفه منها مثل ما رأوه

في موقف الحسن ابنه ، على حكم سواء ..

أي ختام أشبه بهذا الشهيد النصف من هذا الختام ..
لقد وُلد كما علمنا في الكعبة ، وَضرب كما علمنا في المسجد ..
فأية بداية ونهاية أشبه بالحياة التي بينهما من تلك البداية وتلك
النهاية ! ..



الفهرست

صفحة	
۵	تقديم
۱۳	صفاته
۲۵	مفتاح شخصيته
۴۳	إسلامه
۵۳	عصر الامام
۶۹	البيعة
۱۱۹	سياسته
۱۶۳	حكومته
۱۷۵	النبي والامام والصحابة
۱۸۷	ثقافته
۲۰۹	في بيته
۲۱۷	صورة مجملة